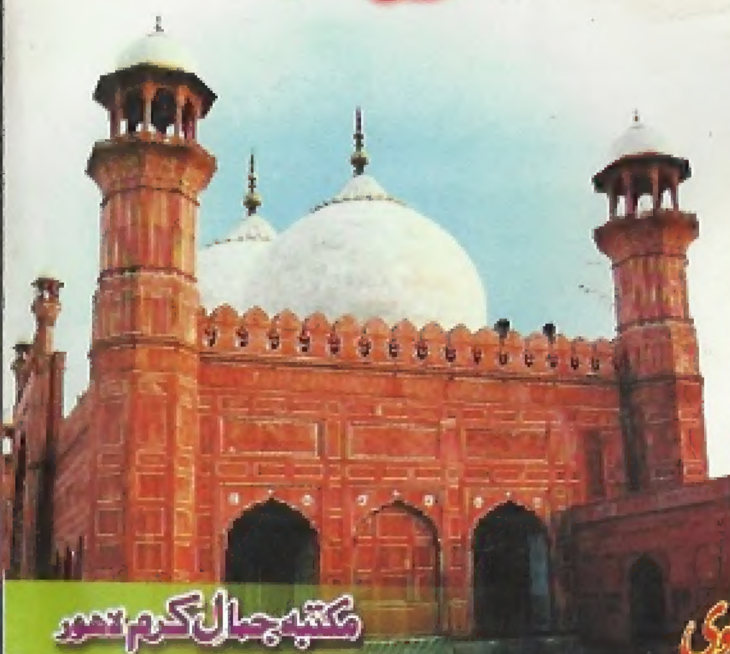
قبل اور بعد از آذان درود شریف کا ثبوت





مؤلف
ملک المدرسین استاذ العلماء
مولانا عطا محمد بندیالوی

مکتبہ جمال کرم لاہور

قبل اور بعد از اذان درود شریف کا ثبوت

مؤلف

ملک المدرسین استاذ العلماء

مولانا عطا محمد بندیالوی



مکتبہ جمال کرم

9۔ مرکز الاویس (سنٹ ہال) دربار مارکیٹ۔ لاہور فون: 7324948

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب ____ قبل اور بعد آذان درود شریف

مصنف ____ ملک المدرسین مولانا عطا محمد بندیالوی

اشاعت اول ____ اپریل 2004ء

تعداد ____ گیارہ سو

زیر اہتمام ____ ایم احسان الحق صدیقی

ناشر ____ مکتبہ جمال کرم لاہور

قیمت ____ [redacted] روپے

ملنے کے پتے

☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز گنج بخش روڈ لاہور

☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز ۱۴-۱۱ انفال سنٹر اردو بازار کراچی

☆ فرید بک سٹال اردو بازار لاہور

☆ احمد بک کارپوریشن عالم پلازہ کمیٹی چوک راولپنڈی

☆ مکتبہ رضویہ آرام باغ روڈ کراچی

☆ مکتبہ البصرہ چھوٹی گھٹی حیدرآباد

☆ ضیاء الامت بک سنٹر دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف

☆ مکتبہ المجاہد دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف

تعارف حضرت مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ

ملک المدرسین، استاذ الکل مولانا علامہ عطا محمد چشتی گولڑوی بندیالوی رحمہ اللہ تعالیٰ ابن ملک اللہ بخش اعوان (رحمہ اللہ تعالیٰ) ۱۹۱۶ء میں ڈھوک خیر آباد (دھمن) مضافات پدھراڑ، ضلع خوشاب میں پیدا ہوئے۔ موضع وسنال، ضلع چکوال میں حافظ الٰہی بخش سے تین سال میں قرآن مجید حفظ کیا، وہیں قاضی محمد بشیر رحمۃ اللہ تعالیٰ سے فارسی کی ابتدائی کتابیں، کریما، نام حق وغیرہ پڑھیں۔ ۱۹۲۳ء میں فقیہ العصر، استاذ العلماء مولانا علامہ یار محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں بندیال شریف، ضلع خوشاب حاضر ہوئے، اور سات سال کے عرصہ میں صرف، نحو اور فقہ کی مختلف کتابوں کے علاوہ اصول فقہ میں حسامی اور منطق میں قطبی وغیرہ کتابیں پڑھیں۔

جب حضرت فقیہ العصر علیل ہوئے، چھ ماہ تک اسباق نہ ہو سکے تو اس عرصے میں استاذ گرامی کی حتی الامکان خدمت کرتے رہے۔ آخر خود استاذ گرامی کے حکم پر استاذ الاساتذہ مولانا علامہ مہر محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس جامعہ فتحیہ اچھرہ میں حاضر ہوئے، اور ان سے دو سال میں مختصر المعانی، مطول، ملا حسن، قاضی مبارک، حمد اللہ، شرح عقائد خیالی اور امور عامہ وغیرہ کتابیں پڑھیں، ان ہی سے مشکوۃ شریف اور مسلم شریف بھی پڑھیں۔ چھ ماہ موضع انھی (ضلع گجرات) میں منطق وفلسفہ کی بعض کتابیں پڑھیں، پھر لاہور آ کر استاذ الاساتذہ علامہ محب النبی رحمتہ اللہ تعالیٰ سے جامعہ نعمانیہ میں شمس بازغہ اور شرح عقائد خیالی پڑھیں۔ اس کے علاوہ آپ نے بھیرہ ضلع سرگودھا میں فاضل اجل مولانا علامہ غلام محمود رحمہ اللہ تعالیٰ (ساکن پپلاں ضلع میانوالی) سے تصریح اور شرح چغمینی وغیرہ کتب پڑھیں۔

۱۹۴۸ء میں حضرت خواجہ غلام محی الدین گولڑوی (بابو جی) رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جب بغداد شریف حاضر ہوئے تو جامع مسجد امام اعظم (بغداد شریف) کے خطیب حضرت علامہ مولانا شیخ عبد القادر آفندی رحمہ اللہ تعالیٰ سے حدیث اور فقہ کی سند حاصل کی۔

فراغت کے بعد ۱۹۴۰ء میں تدریس کا آغاز کیا، دو سال جامعہ فتحیہ، اچھرہ لاہور، ایک سال حزب الاحناف لاہور، اور ایک سال مدرسہ اسلامیہ رانیاں، ضلع حصار تین سال جامعہ محمد غوثیہ، بھیرہ شریف، آٹھ سال ضیاء شمس الاسلام، سیال شریف، سرگودھا، ایک سال جامعہ غوثیہ گولڑہ شریف اور تقریباً ۲۳ سال جامعہ مظہریہ امدادیہ، بندیال شریف، ضلع خوشاب، دو سال وڑچھ شریف، تین سال دارالعلوم حامدیہ، کراچی، تین سال ملکھڈ شریف، تین سال دارالعلوم محمدیہ، بھکھی شریف اور آخر میں جامعہ مظہریہ امدادیہ بندیال شریف تشریف لے آئے اور جب طبیعت زیادہ ہی مضمحل ہو گئی تو ڈھوک خیر آباد (دھمن) ضلع خوشاب اپنے گھر تشریف لے گئے اور عزیز القدر مولانا نذر حسین صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کو آخری دم تک پڑھاتے رہے۔ انہوں نے بھی استاذ گرامی کی ایسی خدمت کی کہ آج کے دور میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا۔

زمانہ طالب علمی میں حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے دست اقدس پر سلسلہ عالیہ چشتیہ میں بیعت ہوئے، گولڑہ شریف میں منعقد ہونے والے عرسوں میں باقاعدگی سے شرکت کرنا، آپ کے معمولات میں داخل تھا۔ حضرت کی وفات کے بعد حضرت خواجہ غلام محی الدین گولڑوی (بابو جی) سے ۳۰ اپریل ۱۹۴۸ء کو بغداد شریف میں بیعت کی، ۱۹۶۳ء میں حرمین شریفین حاضر ہوئے اور حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کو چار صاحبزادیاں اور دو صاحبزادے عطا فرمائے۔ ایک صاحبزادے تو بچپن ہی میں انتقال کر گئے اور دوسرے صاحبزادے فدا حسین صاحب آپ کے جانشین ہیں اور آپ کی یاد میں قائم کئے گئے مدرسہ کے منتظم ہیں، یاد رہے کہ حضرت کی وفات کے بعد آپ کے مزار شریف کے پاس ایک مدرسہ قائم کیا گیا ہے، جس کے سات کمرے تیار ہو چکے ہیں، اور اس میں مولانا علامہ دوست محمد صاحب اور نذر حسین صاحب علوم دینیہ کی تدریس میں مشغول ہیں۔

حضرت استاذ العلماء اپنے دور کے شیخ، رئیس بھی تھے اور ملک المدرسین بھی آپ نے ایک سو سے زیادہ بہترین مدرسین کی ایک کھیپ تیار کی، جو بحمدہ تعالیٰ اس وقت

کراچی سے لیکر خیبر تک، بلکہ دیگر ممالک میں بھی مصروف تعلیم وتبلیغ ہے، راقم نے ایک رسالہ بعنوان "کشور تدریس کے تاجدار" لکھا، اس میں آپ کے ۸۰ تلامذہ کے نام لکھے ہیں، جن میں سے اکثر اس وقت بھی فرائض تدریس انجام دے رہے ہیں لیکن یہ فہرست مکمل نہیں ہے۔ چند نام ریکارڈ کی حفاظت کی غرض سے اس جگہ مزید درج کر رہا ہوں:

۸۱۔ حضرت علامہ مولانا بشیر احمد سیالوی صاحب مدظلہ، اولڈہم، یو کے۔

۸۲۔ حضرت علامہ مولانا محمد ابراہیم صاحب مہتمم جامعہ غوثیہ، باغ حیات علی شاہ، سکھر

۸۳۔ حضرت مولانا محمد سرفراز صاحب، پنیالہ، ڈیرہ اسمٰعیل خان

۸۴۔ حرت مولانا محمد اسلم صاحب، بریڈفورڈ، یو کے

۸۵۔ حضرت مولانا عطاء المصطفیٰ صاحب اولڈہم، یو کے

۸۶۔ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب، برمنگھم، یو کے

۸۷۔ حضرت مولانا آصف اشرف جلالی، لاہور

۸۸۔ حضرت مولانا محمد ناظر صاحب، کراچی

۸۹۔ مولانا مفتی محمد طیب ارشد، جامع تبلیغ الاسلام، کھرڑیانوالہ

۹۰۔ مولانا محمد سعید احمد سعیدی، برمنگھم

۹۱۔ مولانا عزیز خاں، ڈیرہ اسمٰعیل خاں

۹۲۔ مولانا حسین علی صاحب، شیخ الحدیث جامعہ اکبریہ، میانوالی

۹۳۔ مولانا شیر محمد صاحب، شاہ والا

۹۴۔ مولانا شبیر الحسن صاحب، مظفرگڑھ

۹۵۔ مولانا محمد حیات قریشی، مانکیرہ

۹۶۔ مولانا محمد عابد علی، ڈیرہ اسماعیل خاں

شبانہ روز تدریس کی مصروفیات کے باوجود آپ نے چند کتابیں بھی تصنیف فرمائیں، جو آپ کی تحقیق کا منہ بولتا ثبوت ہیں۔ چند تصانیف کے نام یہ ہیں:۔

۱۔ رویت ہلال کی شرعی تحقیق ۲۔ قوالی کی شرعی حیثیت

۳۔ عقیدہ اہل سنت آسنی کے نماز جنازہ میں شیعہ شریک نہیں ہوسکتا، یہ رسالہ حال ہی

میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی اکیڈمی، ڈھوک خیر آباد (ڈھمن) پدھراڑ، ضلع خوشاب نے اضافے کے ساتھ شائع کر دیا ہے۔

۴۔ مغربی جمہوری پارلیمانی نظام اور اسلام (مقالہ)

۵۔ دیت المراۃ! عورت کی دیت مرد سے نصف ہے

۶۔ اسلام میں عورت کی حکمرانی

۷۔ امامت کبریٰ اور اس کی شرائط

۸۔ درس نظامی کی ضرورت واہمیت

۹۔ صرف عطائی (فارسی منظوم)

۱۰۔ تحقیق وقت افطار

۱۱۔ سیف العطاء (نکاح سیدہ باغیر سید)

۱۲۔ مسئلہ حاضر وناظر

۱۳۔ سفرنامہ بغداد

۱۴۔ صلوٰۃ وسلام عندالاذان: یہ رسالہ اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

۴ ذیقعدہ ۱۴۱۹ھ مطابق ۲۱ فروری ۱۹۹۹ء کو دنیائے تدریس کے بے تاج بادشاہ مولانا علامہ عطا محمد چشتی گولڑوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس دار فانی سے رحلت فرما کر ڈھوک خیر آباد (ڈھمن) مضافات پدھراڑ، ضلع خوشاب کے ایک گوشے میں محو استراحت ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت کے تمام فیض یافتگان کی ذمہ داری بنتی ہے کہ حضرت کے عرس کے موقع پر جمع ہوں، اور مل جل کر پروگرام بنائیں کہ کس طرح ہم اپنے عظیم استاذ اور محسن کے مشن کو آگے بڑھا سکتے ہیں۔

۲۱ ربیع الثانی ۱۴۲۳ھ — محمد عبدالحکیم شرف قادری

۳ جولائی ۲۰۰۲ء — شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

وناظم شعبہ تعلیم وتربیت جماعت اہل سنت، پاکستان

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَحْدَهٗ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهٗ وَعَلٰى آلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ ○ اَمَّا بَعْدُ!

یہ فقیر عطا محمد چشتی گولڑوی اہل علم کی خدمت میں خصوصاً اور عوام اہل سنت کے حضور عموماً عرض کرتا ہے کہ آج کل اخبارات میں ایک خاص مسئلہ کا ذکر چل رہا ہے کہ اذان سے پہلے اور بعد میں درود شریف پڑھنا شرع شریف میں کیسا ہے؟ ایک گروہ اہل علم کا اس طرح درود شریف پڑھنے کو بدعت قرار دیتا ہے۔ اور اس نے حکومت کے اس حکم کی تائید میں بیان دیا ہے کہ حکومت نے اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کی ممانعت کی ہے۔ اس کے علاوہ علماء کا ایک اور جم غفیر ہے" جس نے حکومت کے اس حکم کی شدید مذمت کی ہے اور کی جا رہی ہے۔

بندہ اس مسئلہ پر غیر جانبدارانہ طور پر شرعی بحث کرنا چاہتا ہے اور علماء اور عوام اہل سنت سے اپیل کرتا ہے کہ وہ بندہ کے معروضات پر ٹھنڈے دل سے غور کریں اور خالی الذہن اور تعصب مسلک سے دور ہو کر بندہ کے مضمون کا جائزہ لیں، اسی صورت میں ان کو حق سمجھ میں آئے گا۔ لیکن اگر انہوں نے تعصب کی عینک سے بندہ کے مضمون کا مطالعہ کیا تو پھر حق سمجھنا بہت مشکل ہے، ایسے علماء اور عوام بندہ کے مضمون کے مخاطب نہیں ہیں۔ قبل اس کے کہ بندہ درود شریف کے مذکورہ بالا اختلافی مسئلہ پر بحث کرے، چند تمہیدی مقدمات بیان کرنے ضرورت ہیں، جو کہ اصل مسئلہ کے سمجھنے میں ممد و معاون ثابت ہوں گے۔

مقدمہ اول: کتاب وسنت چونکہ قدیم عربی زبان میں ہیں لہٰذا کتاب وسنت کو پورے طور پر وہی سمجھ سکتا ہے، جو کہ قدیم عربی محاورہ کو سمجھتا ہے، اس لئے اہل سنت کے آئمہ مجتہدین نے کتاب وسنت کے سمجھنے کے لئے قواعد وضوابط مقرر فرمائے ہیں۔ لہٰذا ان ضوابط کے مطابق جو معنی کیا جائے گا، وہی مبنی بر حقیقت اور درست ہو گا اور کتاب وسنت کا جو معنی قوانین وقواعد کی پابندی کے بغیر کیا جائے گا، وہ تحریف اور خرافات کے زمرہ میں آئے گا، اس کی مثال نحوی قواعد ہیں ان قواعد کی روشنی میں جو

آدمی عربی عبارت پڑھے گا، وہ تو درست اور حقیقت ہو گی لیکن اگر کوئی صاحب ان قواعد کی خلاف ورزی کر کے عربی عبارت پڑھتا ہے، وہ خرافات ہو گی اور اس پر بچے بھی ہنسیں گے۔ علامہ اقبال علیہ الرحمہ نے اپنے ایک شعر میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

یہ امت روایات میں کھو گئی
در حقیقت خرافات میں کھو گئی

جو چیز قواعد وضوابط کے مطابق ہے، وہی حقیقت ہے اور قواعد کی خلاف ورزی کر کے کوئی بات کرنا خرافات ہے۔ موجودہ دور کا یہی المیہ ہے کہ ہر آدمی سمجھتا ہے کہ میں کتاب وسنت کو سب سے زیادہ سمجھتا ہوں، حالانکہ وہ کتاب وسنت کے فہم کے قواعد سے قطعی طور پر نابلد ہے۔ اہل اسلام میں مذہبی افتراق وانتشار کا ایک سبب یہ بھی ہے۔

مقدمہ دوم: پاکستان میں کئی انتخابی ادارے ہیں، جن کی ابتداء یونین کونسل سے ہوتی ہے اور انتہا مرکزی انتخاب ہیں ان سب اداروں میں جیت اور ہار کا مدار ووٹوں کی اکثریت پر ہے اور ملک میں وہی آئین نافذ ہوتا ہے، جس کی اکثریت کو تائید و حمایت حاصل ہو۔

ہم پاکستانیوں کا المیہ یہ ہے کہ دنیاوی امور میں تو ہم عقل سے کام لے کر جمہوریت اور اکثریت سے کام لیتے ہیں اور جس کے ووٹ زیادہ ہوں اس کو کامیاب اور کامران خیال کرتے ہیں لیکن دینی امور میں ہم اس اکثریت اور جمہوریت کو نظر انداز کر دیتے ہیں، جو بالکل نامناسب طرز عمل ہے۔ اب اس جمہوریت کے دور میں ہم اس کا جائزہ لیتے ہیں کہ پاکستان میں کس مکتب فکر کی اکثریت ہے۔ سوشمس واامس کی طرح یہ بات واضح ہے کہ پاکستان میں بہت بڑی غالب اکثریت احناف اور فقہ حنفی کے پیروکاروں کی ہے، ان کے مقابلہ میں دوسرے مکاتب اس قدر اقلیت میں ہیں کہ اگر یہ کہا جائے کہ وہ آٹے میں نمک کے برابر ہیں، تو مبالغہ نہ ہوگا۔

اب قاعدہ تو یہ تھا کہ اقلیت اکثریت کے اس حق کو تسلیم کرتی اور اگر ان سے

یہ نہیں ہوسکتا تو کم از کم اقلیت اپنے معاملات میں جو چاہے کرے، لیکن اس کو یہ حق قطعاً حاصل نہیں کہ اکثریت پر زبان درازی کرتے ہوئے اکثریت کے ان اعمال کو، جو کتاب وسنت سے ثابت ہیں، ان کو بدعت قرار دے۔ یہ بڑے دکھ کی بات ہے، جو قابل معافی نہیں ہے۔

غور کیا جائے، تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اقلیت کو اکثریت کے مذہبی معمولات پر اس سے دلیل طلب کرنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ اکثریت کی کثرت ہی اس کے حق پر ہونے کی دلیل ہے حدیث شریف میں ہے:

"یَدُ اللّٰہِ عَلَی الْجَمَاعَةِ اِتَّبِعُوْا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنْ شَذَّ شُذَّ فِی النَّارِ"

(یعنی اللہ تعالیٰ کی امداد وتائید بڑی جماعت کو حاصل ہے اور اس بڑی جماعت کا اتباع ضروری ہے جو اس بڑی جماعت سے نکلا وہ اکیلا دوزخ میں جائے گا۔)

اور اگر اقلیت اکثریت کی کثرت کو دلیل تسلیم نہیں کرتی، تو پھر وہ سب سے پہلے اکثریت سے اس کے معمولات پر کتاب وسنت سے دلیل طلب کرے۔ یہ امر بڑا افسوس ناک ہے کہ اقلیت بجائے اس کے کہ دلیل طلب کرے، اکثریت کے معمولات کو بدعت قرار دے دے اور اقلیت کو یہ خوف ہرگز نہیں آتا کہ کہیں کتاب و سنت سے ثابت معمولات کو تو بدعت قرار نہیں دے رہے۔ اقلیت کی یہ بڑی دلیری ہے، جو کہ دینی امور میں بہت نامناسب ہے۔

مقدمہ سوم: یہ مقدمہ نہایت ضروری ہے، وہ یہ کہ علوم شرعیہ خصوصاً کتاب وسنت قواعد کلیہ سے عبارت ہیں کیونکہ جزئیات غیر متناہی اور ان گنت ہوتے ہیں اور ان کا احاطہ نہیں ہوسکتا۔ اس کی مثال ملاحظہ ہو، علم نحو کا ایک مسئلہ ہے: "کل فاعل مرفوع" اب اس سے ہر فاعل جزئی کا حکم معلوم ہوگیا اور فاعل کے جزئیات کا احاطہ مشکل ہے۔ اب اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ مثلاً "ضرب زید" میں زید پر رفع اس وقت پڑھوں گا کہ نحو کی کسی کتاب میں مذکور ہو کہ مذکورہ بالا عبارت میں زید کا لفظ مرفوع ہے، تو ایسے آدمی کو احمق کہا جائے گا کہ نحو کی کتابوں میں فاعل کے جزئیات کا احاطہ

مشکل ہے۔ لہٰذا ہر فاعل جزئی کا حکم قاعدہ کلیہ سے معلوم کیا جائے گا۔

اسی طرح علم اصول فقہ ہے کہ اس میں قواعد کلیہ کا ذکر ہے اور جزئیات کا حکم قاعدہ کلیہ سے معلوم ہوگا۔ مثلاً اصول فقہ کا ایک مسئلہ اور قاعدہ کلیہ ہے۔

" الامر للوجوب والنھی للتحریم " یعنی ہر امر وجوب کے لئے اور ہر نہی تحریم کے لئے۔

تو اس سے امر و نہی کے ہر فرد اور جزئی کا حکم معلوم ہو جائے گا کہ وہ بھی وجوب اور تحریم کے لئے ہے۔

فرد امر کی مثال " اَقِيْمُوْا الصَّلٰوةَ " اور نہی کے فرد کی مثال " لَا تَقْرَبُوْا الزِّنَاءَ " ہے۔

اب پہلا وجوب کے لئے اور دوسرا تحریم کے لئے ہے اب اگر کوئی نام نہاد عالم یہ کہے کہ میں نماز کو واجب اور زنا کو حرام اس وقت تسلیم کروں گا کہ کسی مستند کتاب میں یہ صراحت ہو کہ " اقیموا الصلوۃ " میں جو صیغہ امر ہے، یہ وجوب کے لئے ہے اور "لا تقربوا الزنا" میں جو صیغہ نہی ہے، یہ تحریم کے لئے ہے، تو ایسے نام نہاد کی جگہ پاگل خانہ ہے۔

اب بندہ اس پر حدیث شریف سے ایک دلیل لاتا ہے کہ علم شرع قواعد کلیہ سے عبارت ہے اور آنحضرت ﷺ سے جب کسی خاص آدمی کے متعلق پوچھا جاتا تو آپ ﷺ عموماً قاعدہ کلیہ کی طرف اشارہ فرماتے۔ حدیث شریف ابوداؤد کی ہے اور مشکوۃ ص ۲۹۶ پر ہے، جس کا ابتدائی مضمون یہ ہے کہ ایک شخص عاص تھا، جو کہ کفر کی حالت میں مر گیا اس کے دو بیٹے تھے ایک کا نام ہشام اور دوسرے کا عمرو تھا۔ اس شخص نے اپنے دونوں بیٹوں کو وصیت کی کہ میری طرف سے یک صد عبد یعنی غلام آزاد کرنا۔ تو اس کے بیٹے ہشام نے والد کی وصیت پر عمل کرتے ہوئے اپنے حصہ کے پچاس عبد والد کی طرف سے آزاد کر دیے۔ دوسرے بیٹے عمرو کو، جو کہ مسلمان تھا، یہ خیال آیا کہ میں بھی اپنے حصہ کے پچاس عبد والد کی طرف سے آزاد کروں، تو اس نے یہ مسئلہ آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر میں اپنے والد کی طرف سے پچاس عبد

... اس کا کیا حکم ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ان الفاظ کے ساتھ جواب دیا:

"لو كان مسلما فاعتقتم عنه او تصدقتم عنه او حججتم عنه بلغه ذلك" یعنی وہ اگر مسلمان ہے، پس تم نے اس کی طرف سے آزاد کیا، یا صدقہ دیا یا حج کیا تو اس کو پہنچ جائے گا۔)

اب شارحین حدیث نے یہاں ایک سوال کرکے اس کا جواب دیا ہے:

سوال یہ ہے کہ سائل نے ایک خاص شخص کے متعلق سوال کیا جو کہ سائل کا باپ تھا اور کفر کی حالت میں مرا تھا کہ کیا میں اس کی طرف سے آزاد کر سکتا ہوں؟ تو جواب یہ مختصر دینا تھا: لا یعنی تو اس کی طرف سے آزاد نہ کر اور اس سے اسے کوئی نفع نہیں ہوگا ہے۔ تو یہ دو حرفی جواب چھوڑ کر ایک پورا جملہ شرطیہ کیوں ذکر فرمایا؟۔

تو شراح حدیث نے اس کا یہ جواب دیا کہ اگر مختصر جواب دیا جاتا تو صرف ایک جزئی اور فرد کا حکم معلوم ہوتا اور اس کے سوا دوسرے لوگوں کا حکم معلوم نہ ہوتا اور جب جملہ شرطیہ کے ساتھ طویل جواب دیا تو تین قاعدے کلیے معلوم ہوئے:

اول: ہر مسلمان میت کو صدقہ و خیرات سے نفع حاصل ہوتا ہے۔

دوم: میت کو، اگر کافر ہو تو صدقہ و خیرات سے، اس کو کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا۔

سوم: میت کے لئے صدقہ مالی بھی کیا جا سکتا ہے اور بدنی بھی۔

حاشیہ مشکوٰۃ شریف کی عبارت ملاحظہ ہو۔

" دل علي أن الصدقة لا تنفع الكافر و لا تنصبه وعلي أن المسلم ينفعه العبادة المالية و البدنية وهذه النكتة باعثة علي أنه لم يقل لا في الجواب"

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سائل کے جواب میں لا ..... نہیں فرمایا۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ تین قواعد کلیہ معلوم ہو گئے۔

اس طویل مقدمہ سے بندہ کا مقصد یہ ہے کہ تمام علوم عموما اور شرعی خصوصا قواعد کلیہ سے عبارت ہیں اور جزئیات کا ذکر صرف ایضاح قواعد کے لئے ہوتا ہے۔ نہ کہ حصر کے لئے کہ یہ حکم صرف انہیں جزئیات اور افراد کا ہے۔ اب اگر کوئی جاہل اس

یہ کہہ دے کہ اس امر کو تو میں تسلیم کرتا ہوں کہ میت اگر مسلمان ہو تو اس کو صدقہ وخیرات کا ثواب پہنچتا ہے، لیکن میں اپنے فوت شدہ مسلمان والد کے متعلق تب تسلیم کروں گا کہ اس کا نام ذکر کیا جائے، تو پھر اس کو یہی جواب دیا جائے گا کہ تمہارے عقل کے ناخن بڑھ گئے ہیں، ان کی حجامت کراؤ۔

بندہ یہاں ایک دلیل ذکر کرتا ہے کہ شرع شریف اور دوسرے آئین قواعد کلیہ ہیں اور جزئیات غیر متناہی اور ان گنت ہیں۔ ملاحظہ ہو علامہ تفتازانی نے مطول میں فرمایا ہے۔

"والعدل لا يتناول الجزئيات الغير المحصورة بل لا بدلها من قوانين كلية وهي علم الشرائع"

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ دنیا کا کاروبار اس وقت چل سکتا ہے جب کہ لوگ عدل وانصاف سے کام لیں اور عدل کی جزئیات تو ان گنت ہیں اور ان کا احاطہ مشکل ہے۔ لہذا عدل قائم کرنے کے لئے علیحدہ قوانین کلیہ کی ضرورت ہوگی اور قوانین کلیہ عام شرائع ہیں اب اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ علم قوانین کلیہ کا نام ہے اور جزئیات کے احکام قوانین کلیہ سے حاصل کیے جائیں گے کیونکہ جزئیات کا شمار نہیں ہو سکتا۔ تو اب جزئی مسئلہ کے لئے علیحدہ مخصوص دلیل طلب کرنا ہے عقلی اور علوم دینیہ سے ناواقفی ہے۔

مقدمہ چہارم: اگر ہر جزئی اور خاص مسئلہ کے لئے مخصوص دلیل طلب کی جائے تو سارے دین کی تکذیب لازم آئے گی اور پورے دین کو بدعت کہنا پڑے گا۔ غور فرمائیں مثلاً ایک مسلمان دن کے ایک بجے قرآن پاک کی تلاوت کرتا ہے، تو آج کل کا نام نہاد فاضل کہے گا کہ یہ ثابت نہیں ہے کہ حضور سرور دو عالم ﷺ نے ایک بجے دن تلاوت کی ہو، لہذا تمہاری یہ تلاوت بدعت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب کوئی نیک کام کسی وقت معین میں کیا جائے گا، تو آج کل کا نام نہاد محقق اس کو اس بناء پر بدعت قرار دے گا کہ یہ کام اگرچہ نیک ہے، میں اس کی نیکی کو تسلیم کرتا ہوں، لیکن یہ نیک کام اس وقت معین میں آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہے لہذا جب بدعت ٹھہرا اس کو بند کرنا یا بند ہونا چاہیے۔ تو اب غور کا مقام

نام نہاد ہر نیک کام کو بدعت اس لئے کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس
میں نہیں کیا، تو ان لوگوں کے نزدیک سارا دین بدعت ہو کر رہ جائے گا۔

لہذا ہر کام کے جواز یا عدم جواز کے لئے دلیل کلی اور قاعدہ کلیہ کی طرف
دیا جائے گا کہ اس کام کا اصل شرع شریف سے ثابت ہے، یا نہیں۔ اور شرع
نے جو اس کام کو جائز یا ناجائز قرار دیا ہے، تو یہ حکم مطلق اور عام ہے یا کہ کسی
وقت کے ساتھ مقید ہے۔ اگر حکم مطلق ہے، تو اس کی بلا دلیل تقیید نہیں کر سکتے
مذہب احناف کے مطابق یہ تقیید نسخ ہے، لہذا تقیید کے لئے خبر متواتر یا خبر
ضرورت ہوگی۔ حالانکہ ان نام نہاد محققین کے پاس خبر واحد بھی نہیں ہے۔
ایک منفی طرز استدلال ہے کہ یہ کام آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔

بندہ کو ان علماء پر حیرت اور افسوس ہے کہ ان کا زبانی دعویٰ تو یہ ہے کہ ہم امام
ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں لیکن حضرت امام نے قرآن اور حدیث فہمی کے جو قواعد ذکر
کیے ہیں ان کو نظر انداز فرما دیتے ہیں اور اپنی رائے کو معیار دین بنا رکھا ہے کہ جو وہ
کہیں وہ دین ہے، باقی سب بدعت۔ یہ لوگ یا تو امام ابوحنیفہؒ کے اصول فقہ سے
جاہل اور ناواقف ہیں اور یا دوگانہ طرز عمل اختیار کیے ہوئے ہیں کہ ان کے زبانی
دعویٰ اور باطن میں یگانگت نہیں۔ بندہ عنقریب اسی مضمون میں امام ابوحنیفہؒ کے ان
قواعد کو ذکر کرے گا، جو کہ امامؒ نے معیار قرآن فہمی قرار دیے ہیں۔

مقدمہ پنجم: آج کل ایک رسم چل نکلی ہے کہ کسی شخص سے کسی مکتبہ فکر کو اختلاف ہو، تو
فوراً وہ مکتبہ فکر اس سے یہ سوال کرتا ہے کہ آیا یہ کام آنحضرت ﷺ نے کیا ہے؟ اور اس
سوال سے ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ چونکہ ان کے خیال میں یہ فعل آنحضرت ﷺ نے
نہیں کیا، لہذا یہ ناجائز ہے۔ بندہ کے خیال میں یہ سوال اور اس کا مقصد سائل کی کم فہمی
علوم اسلامیہ سے جہالت اور ناواقفی پر مبنی ہے اور اس کی چند وجوہ ہیں۔ قارئین سے
غور کی اپیل ہے:

وجہ اول: اہل سنت اور احناف کے نزدیک چار قسم کے دلائل ہیں، کتاب، سنت،
اجماع، قیاس۔ پھر سنت کی دو قسمیں ہیں: سنت قولی اور فعلی۔ تو اب مجموعہ دلائل پانچ

ہو گئے اور اب جو آدمی یہ کہتا ہے کہ فلاں کام چونکہ آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہے اور آپ ﷺ نے یہ کام نہیں کیا مثلاً اذان سے پہلے آپ ﷺ نے اور صحابہ کرامؓ نے درود وسلام نہیں پڑھا اور آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو کام نہیں سکھایا۔ لہٰذا اذان سے پہلے درود وسلام ناجائز اور بدعت ہے، تو اس آدمی کے اس قول سے اس خبث باطن کی نشاندہی ہوتی ہے کہ اس آدمی کے نزدیک صرف سنت فعلی ہی دلیل ہے اور کتاب اللہ اور سنت قولی اور اجماع دلیل نہیں ہے، اور وہ ان تینوں دلائل کا تکذیب کنندہ اور منکر ہے۔ کیونکہ اگر اس کے نزدیک مذکورہ بالا تینوں دلائل مسلم ہوتے اور اس آدمی کا ان تین دلائل پر ایمان ہوتا تو وہ آنحضرت ﷺ کے فعل کی تخصیص نہ کرتا، بلکہ یہ کہتا کہ قبل از اذان درود وسلام کتاب وسنت اور اجماع امت سے ثابت نہیں ہے، لہٰذا یہ ناجائز اور بدعت ہے۔ لیکن اس آدمی نے ایسا نہیں کیا، تو ثابت ہوا کہ اس کے نزدیک نہ کتاب اللہ جل شانہ اور سنت قولی رسول اللہ ﷺ دلیل ہے اور نہ ہی اس کا پرایمان ہے۔ اس سے لزوم کفر کی بدبو آتی ہے۔

وجہ دوم: اصول فقہ کا ایک قاعدہ ہے کہ ایک دلیل ہوتی ہے، اور دوسرا اس دلیل کا مدلول، تو ایک خاص دلیل کی نفی سے مدلول کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ ایک مدلول کی متعدد دلیلیں ہوتی ہیں تو ایک خاص دلیل کی نفی سے مدلول کی نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ایک مدلول دوسری دلیل سے ثابت ہو سکتا ہے۔ اصول فقہ میں اس قسم کے استدلال کو احتجاج بلا دلیل کہا گیا ہے جو کہ باطل ہے اور علماء اصول نے اس مسئلہ کو ایک مثال سے سمجھایا ہے مثلاً موت ہے، اس کے کئی اسباب اور علل ہیں۔ مثلاً قتل اور پہاڑ سے گرنا یا اور کسی شدید بیماری کا عارض ہونا، اب زید کی موت پر کوئی نام نہاد منکر درود وسلام یہ دلیل دیتا ہے کہ زید پہاڑ سے نہیں گرا، لہٰذا نہیں مرا تو یہ استدلال بلا دلیل اور باطل ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ زید پہاڑ سے تو نہیں گرا لیکن اس کو کسی نے قتل کر دیا، تو اب اس کی موت کی نفی خاص سبب کی نفی سے ثابت نہیں ہو گی بلکہ اس کی موت دوسرے سبب سے ثابت ہو جائے گی۔

اب بندہ اس قاعدہ اصولیہ کو درود وسلام میں جاری کرتا ہے کہ درود وسلام

قبل از اذان کے جواز کے کئی دلائل اور علل ہیں۔ کتاب اللہ جل شانہ، سنت رسول اللہ ﷺ قولی یا فعلی اور اجماع امت، لہٰذا اعتقاد عدم درود وسلام ان چار دلائل میں سے ہر ایک دلیل سے ثابت ہو سکتا ہے، تو اب اگر نام نہاد اور منکر اس طرح استدلال پیش کرے کہ چونکہ درود وسلام کے متعلق کوئی سنت فعلی نہیں ہے، لہٰذا یہ درود وسلام جائز نہیں اور بدعت ہے۔ تو اس نام نہاد کا یہ استدلال باطل محض ہوگا، کیونکہ درود وسلام قبل از اذان کتاب اور سنت قولی سے ثابت کیا جا سکتا ہے اور تمہیدی مقدمات کے بعد یہ فقیر انشاء اللہ تعالیٰ کتاب وسنت قولی سے اس کو ثابت کرے گا، انتظار فرمائیے۔

بندہ نے جو اصول فقہ کا قاعدہ ذکر کیا ہے، اس پر دلیل ملاحظہ ہو، اصول شاشی میں ہے:

"الاحتجاج بلا دلیل انواع" منها الاستدلال بعدم العلة علی عدم الحکم(الی) بمنزلة ما یقال لم یمت فلان" لانه لم یسقط عن السطح○

(یعنی اگر کوئی آدمی اس طرح استدلال پیش کرے کہ حکم اور مدلول اس لئے معدوم ہے کہ اس کی علۃ معدوم ہے۔ مثلاً یہ کہے کہ فلاں آدمی نہیں مرا، اس لئے کہ چھت سے نہیں گرا تو یہ بلا دلیل اور باطل ہے)

البتہ! اگر کسی اور حکم مدلول کی علت اور دلیل صرف ایک ہی ہے، تو اس صورت میں یہ استدلال درست ہوگا۔ اسی بناء پر کہا جاتا ہے کہ دلیل اور علت خاص کی نفی سے مدلول اور معلول کی نفی نہیں ہوتی، البتہ مدلول اور معلول کی نفی سے ہر دلیل اور علت کی نفی ہو جاتی ہے۔

وجہ سوم: کسی نام نہاد منکر درود وسلام کا یہ کہنا کہ درود وسلام قبل از اذان اس لئے بدعت اور جائز نہیں کہ اس کے متعلق سنت فعلی نہیں ہے، تو منکر کے اس قول سے درود وسلام کا بدعت ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ منفی طرز استدلال ہے اگر تم نے اس کو بدعت ثابت کرنا ہے، تو اس کے لئے تم پر لازم ہے کہ کتاب وسنت سے کوئی دلیل لاؤ جس کا معنی ہی یہ ہو کہ قبل از اذان درود وسلام نہ پڑھو اور یہ بدعت ہے، اگر منکر میں ہمت ہے،

تو ایسی دلیل پیش کرے۔ لیکن قاعدہ احناف کے مطابق یہ دلیل خبر متواتر یا خبر مشہور ہو: "فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا وَلَنْ تَفْعَلُوْا فَاتَّقُوْا النَّارَ الَّتِیْ وَقُوْدُھَا النَّاسُ وَالْحِجَارَۃُ" نص قطعی سے ثابت درود شریف کا منکر نار اور آگ کا ایندھن ہوگا۔

وجہ چہارم: آنحضرت ﷺ کی سنت کی دو قسمیں ہیں: سنت قولی اور فعلی، سنت قولی آپ کے فرمان کو کہتے ہیں اور سنت فعلی آپ ﷺ کے فعل اور عمل کو کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے یہ کام کیا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ان ہر دو سنت میں فرق کیا ہے؟ تو اصول فقہ میں ہر دو سنت کے درمیاں تین فرق ہیں۔

فرق اول: سنت قولی پر اتفاق ہے کہ حجت اور دلیل ہے اور اس سے استدلال پر تمام امت کا اتفاق ہے۔ اور حدیث فعلی میں اختلاف ہے کہ اس سنت کے ساتھ مطلق استدلال درست ہے یا نہیں بعض علماء سنت فعلی کے ساتھ استدلال درست نہیں مانتے یعنی محض سنت فعلی سے نہ تو اباحت ثابت ہوتی ہے اور نہ ندب اور نہ وجوب بلکہ اباحت اور ندب اور وجوب کسی اور دلیل سے ثابت ہوگا اور بعض علماء کا مذہب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے فعل کی اتباع واجب ہے۔ البتہ مگر یہ کہ کسی دلیل سے ثابت ہو جائے کہ آپ ﷺ کے اس فعل کی اتباع منع ہے، اور بعض علماء نے تفصیل کی ہے کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ آپ نے یہ فعل وجوب یا ندب یا اباحت کے طور پر کیا ہے، تو ہم بھی وہ فعل اسی جہت پر کریں گے اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ آپ ﷺ نے یہ فعل کس طریقہ پر کیا ہے؟ تو اس صورت میں آپ ﷺ کے فعل کو اباحت پر محمول کیا جائے گا۔

فرق دوم: اکثر احکام شرع حدیث قولی پر مبنی ہیں، نہ کہ حدیث فعلی پر۔

فرق سوم: بیان کے لئے حدیث قولی کے وضع ہے نہ کہ حدیث فعلی کی اب ان فرقوں پر دلائل ملاحظہ ہوں:

نور الانوار میں ہے:

"اختلفوا فی اقتداء افعال لم تصدر عنه سهوا ولم یکن له طبعا ولم تکن مخصوصة به۔ خلاصہ عبارت یہ ہے کہ آپ کے افعال چار قسم پر ہیں:

قسم اول: جو سہو سے صادر ہوئے، جیسے آپ ﷺ نے ظہر کی نماز میں دو رکعت پر سلام

قسم دوم: وہ فعل: جو کہ آپ ﷺ سے طبعاً صادر ہوئے، جیسے کہ آپ ﷺ سوتے تھے، جاگتے تھے۔ ان ہر دو قسم کی اقتداء ہم پر واجب نہیں ہے۔

قسم سوم: وہ فعل: جو کہ آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص تھے کہ ایک وقت میں آپ ﷺ کے نکاح میں چار سے زیادہ ازواج مطہرات تھیں، اس فعل کی اقتداء ہمارے لئے جائز ہی نہیں:

قسم چہارم: وہ افعال: جو کہ ان تینوں اقسام کے سوا ہیں ان میں اختلاف ہے۔

تلویح میں ہے:

"اَلسُّنَّۃُ ضَرْبَانِ قَوْلٌ" وَ فِعْلٌ" وَالْقَوْلُ هُوَ الْمَوْضُوْعُ لِبَيَانِ الشَّرَائِعِ الْمَبْنِيُّ عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْاَحْكَامِ الْمُتَّفَقُ عَلٰى حُجِّيَّتِهٖ بَيْنَ الْاَنَامِ: معنیٰ اس عبارت کا یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سنت دو قسم کی ہے۔ قولی اور فعلی اور سنت قولی کی وضع بیان شریعت کے لئے ہے اور سنت قولی پر اکثر شرعی احکام کا مدار ہے۔ سنت فعلی پر نہیں ہے۔ یہاں تک دو فرق آ گئے۔

تیسرا فرق یہ ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ سنت قولی حجت اور دلیل ہے اور سنت فعلی کے حجت اور دلیل ہونے میں اختلاف ہے۔ انہی تین فرقوں کو حاشیہ تلویح میں بایں طور ذکر کیا گیا ہے، ملاحظہ ہو:

"اَلْقَوْلُ اَقْوٰى بِوُجُوْہٍ ثَلٰثَۃٍ، اَلْاَوَّلُ: اَنَّ الْقَوْلَ مَوْضُوْعٌ" لِلْبَيَانِ بِخِلَافِ الْفِعْلِ الثَّانِيْ اِنَّ اَكْثَرَ الْاَحْكَامِ مَبْنِيَّۃٌ" عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْفِعْلِ الثَّالِثُ: اِنَّ حُجِّيَّۃَ الْقَوْلِ مُتَّفَقٌ" عَلَيْهِ يَعْنِيْ اِذَا جَاءَ الْحَدِيْثُ الْقَوْلِيُّ وَجَبَ الْاِمْتِثَالُ عِنْدَ الْكُلِّ بِخِلَافِ الْفِعْلِ۔" اس عبارت میں مذکورہ بالا تین فرق کو بیان کیا گیا ہے اور آخر میں فرمایا کہ جب حدیث قولی آ جائے تو سب کا اتفاق ہے کہ اس پر عمل واجب ہے، سب آئمہ کے نزدیک۔ بخلاف حدیث فعلی کے کہ اس پر عمل سب ائمہ کے نزدیک واجب نہیں، بلکہ اس میں اختلاف ہے۔

ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ حدیث قولی بہت قوی ہے حدیث فعلی سے،

اب ان معاندین اور منکرین منصوص درود و سلام پر حیرت ہے کہ درود و سلام پر حدیث فعلی غیر اقوی اور مختلف فیہ طلب کرتے ہیں اور اس کی نفی پر درود و سلام منصوص کو بدعت قرار دیتے ہیں اور کتاب اللہ جل شانہ اور حدیث قولی آنحضرت ﷺ کو نظر انداز کر جاتے ہیں۔ یہ کھلا عناد اور جہالت ہے۔ یہاں تک پانچ تمہیدی مقدمات ختم ہوئے۔

مقدمہ ششم: رابطہ عالم اسلامی اور تنظیم المساجد عالمی کی طرف سے جو سرکلر جاری ہوا ہے اور اس کی تائید پاکستان میں اس تنظیم کے کاسہ لیسوں نے کی ہے، اس سرکلر کے الفاظ یہ ہیں کہ اذان سے قبل ان اعمال سے اجتناب کیا جائے جو بطور بدعت ایجاد کردہ ہیں اور پھر تصریح کر دی کہ اس بدعت سے مراد درود و سلام ہے جو کہ اذان سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور پھر معاندین اور دشمنان درود و سلام نے اپنی جہالت کا ثبوت فراہم کرتے ہوئے یہاں تک کہہ دیا کہ درود و سلام نہ اذان سے پہلے جائز ہے اور نہ بعد۔ لہٰذا اس کی حمایت نہیں کی جا سکتی۔

سو بندہ گزارش کرتا ہے کہ درود و سلام اذان سے پہلے پڑھنا اور اذان کے بعد پڑھنا کتاب و سنت سے ثابت ہے اور ثواب و برکت کا سبب ہے اور اس عمل خیر کو روکنا یہ بدعت سیئہ ہے، لہٰذا ان مبتدعین کے منہ میں لگام دینے کی ضرورت ہے، جو درود و سلام کو بدعت کہتے ہیں۔ ہم اہل سنت وزارت مذہبی امور سے یہ سوال کرنے میں حق بجانب ہیں کہ کیا پاکستان بے شمار قربانیوں کے بعد اسی لئے قائم ہوا تھا کہ یہاں وزارت مذہبی امور کی طرف سے درود و سلام کو بدعت قرار دیا جائے گا نیز یہ کہا جائے گا کہ درود و سلام سے مسجد کا تقدس مجروح ہوتا ہے۔ کیا کوئی کلمہ گو بقائمی ہوش و حواس ایسے الفاظ استعمال کر سکتا ہے؟

ہم وزیر صاحب سے مودبانہ گزارش کرتے ہیں کہ جو مساجد اوقاف کے قبضہ میں ہیں، اُن کی آمدن تو محکمہ ہڑپ کر جاتا ہے اور مسجد کے مصارف از قبیل صفیں، پانی، بجلی اور رمضان المبارک میں ختم کے موقع پر شرینی کی تقسیم اہل محلہ اپنی گرہ سے ادا کرتے ہیں۔ جناب والا مسجد کا تقدس تو اس سے مجروح ہو رہا ہے نہ کہ درود و سلام سے، جس کا حکم کتاب و سنت میں ہے۔ ہمارے خیال میں وزیر صاحب نے جو تقدس

کے مجروح ہونے کے الفاظ بیان کئے ہیں اگر واقعہ میں انہوں نے یہ الفاظ استعمال کئے ہیں تو وہ بذریعہ اخبار ان الفاظ سے رجوع کرنے کا اعلان کریں۔ کیونکہ ان کے ان الفاظ سے اہل سنت کے دل میں شکوک وشبہات پیدا ہورہے ہیں اور اگر آپ نے یہ الفاظ نہیں کہے اور اہل سنت کا بھی یہی خیال ہے کہ ایک عام مسلمان بھی ایسے الفاظ استعمال نہیں کرسکتا، چہ جائیکہ کہ وہ وزیر ہو اور پھر مزید براں اوقاف اور مذہبی امور کا مرکزی وزیر ہو۔ اگر آپ نے یہ نہیں کہا تو اس کا اعلان بھی ضروری ہے۔

نیز ہمیں وزیر اعظم پاکستان کی خدمت میں یہ عرض کرتا ہے کہ آپ نے تجربہ کار وزیر مقرر نہیں فرمائے۔ ہر محکمہ کا وزیر ایسا ہونا چاہیے کہ اس کو اس محکمہ کی پوری واقفیت ہو اور اس کو اپنے محکمہ کا تجربہ ہو، لیکن آج کل وزارتیں سیاسی رشوت کے طور پر دی جاتی ہیں، تا کہ وہ حکومت کے ہر حکم پر انگوٹھا لگا دیں۔ حیرت ہے کہ مرکز اور صوبوں میں اکثر وزراء وہ ہیں کہ جن کو اذان سے پہلے اور بعد درود وسلام کو عبادت جانتے ہیں لیکن کسی وزیر کا بیان اس سیاہ سرکلر کی مذمت میں نہیں آیا۔ وزراء صاحبان کو معلوم ہی ہوگا کہ کسی بیرونی تنظیم کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ پاکستان کے اندرونی معاملات میں دخل دے۔ وزیر کا حق تھا کہ اس بیرونی سرکلر کو واپس کرکے بیرونی تنظیم کو متنبہ کرتا کہ آپ کا یہ سرکلر غیر آئینی اور غیر معقول ہے اور پاکستان میں فتنہ اور فساد کا باعث ہے۔ آئندہ آپ کو احتیاط لازم ہے۔ وزیر صاحب کا تذکرہ تو اس مضمون میں ضمناً آگیا ہے۔

اصل میں بندہ یہ کہہ رہا تھا کہ جن معاندین جہلاء نے یہ کہا ہے کہ اذان سے پہلے اور بعد درود وسلام بدعت ہے، یہ ان کی بڑی دلیری ہے اور اس سے ان کی علمی کم مائیگی کا پتہ چلتا ہے۔ اذان سے پہلے اور بعد درود وسلام کتاب وسنت سے ثابت ہے، بندہ یہ چیلنج کرتا ہے کہ کتاب وسنت سے کوئی آیت یا حدیث پیش کریں، جس کا معنی یہ ہو کہ اذان سے پہلے اور بعد درود وسلام پڑھنا ناجائز ہے یا بدعت ہے، یا کہ نہ پڑھو۔ محض آپ کا یہ استدلال کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فعل نہیں کیا، اس سے یہ فعل ناجائز اور بدعت ثابت نہیں ہوتا کیونکہ قبل ازیں اصول فقہ سے یہ ثابت کیا جاچکا ہے کہ یہ منفی طرز استدلال ہے اور اصول فقہ نے اس کو استدلال بلا دلیل فرمایا ہے کہ ایک حکم کی متعدد

دلیلیں ہوتی ہیں۔ایک دلیل کی نفی سے حکم کی نفی نہیں ہوتی تفصیل گزر چکی ہے۔اگر منکرین درود وسلام کی یہ دلیل تسلیم کر لی جائے کہ چونکہ آنحضرت ﷺ نے یہ عمل نہیں کیا لہٰذا اس قسم کا درود وسلام پڑھنا بدعت ہے۔تو بندہ منکرین پر ایک سوال کرتا ہے کہ ان منکرین اور انکی عالمی تنظیم کو یہ علم ہے کہ عالم اسلامی میں عموماً اور حجاز مقدس میں خصوصاً نماز، اذان، خطبہ اور دیگر کئی عبادات میں سپیکر استعمال کیا جاتا ہے حالانکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے یہ آلہ مذکورہ بالا عبادات میں استعمال نہیں کیا، کیا تم منکرین کی دلیل سے یہ بھی بدعت ٹھہرا اور اس بدعت کا ارتکاب بیت اللہ شریف میں ہو رہا ہے۔اور عالمی تنظیم اور ان کے پاکستانی کاسہ لیس ساکت عن الحق ہیں اور شیطان اخرس کا رول ادا کر رہے ہیں۔لیکن خدا کے محبوب پر درود وسلام ان کو چبھ رہا ہے۔تو ظاہر ہے کہ اس کا سبب بغض رسول ﷺ ہے اور چونکہ نجدی حکومت کا کھاتے ہیں لہٰذا کعبہ میں بدعت پر خاموش ہیں۔حالانکہ درود وسلام اور سپیکر میں بڑا فرق ہے۔درود وسلام فی ذاتہ عبادت اور مامور بہ منصوص ہے اور سپیکر نہ فی ذاتہ عبادت اور نہ مامور بہ اور منصوص ہے۔

یہاں کئی اور لطیفے بھی ہیں لیکن طوالت کے خوف سے ان کی تفصیل ذکر نہیں کی جاتی، اجمالی طور پر اشارہ کافی ہے۔عالمی تنظیم اور ان کے وظیفہ خوروں کی مساجد میں گھڑیاں اور گھڑیال نصب ہیں۔ان کے مطابق انہوں نے اوقات نماز وغیرہ پر مقرر کر رکھے ہیں حالانکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ اقدس میں ایسا کوئی نظام نہیں تھا، تو منکرین درود وسلام کے اپنے قاعدہ کے مطابق یہ سب انتظام بدعت ٹھہرا اور وہ بدعات کا ارتکاب کر کے مبتدع ہو رہے ہیں، اپنی بدعت پر تو ان کی نظر نہیں ہے، لیکن نہایت ڈھٹائی سے درود وسلام کو بدعت کہہ رہے ہیں۔

مشہور ہے کہ وقت کا پہچاننا فرض ہے کیونکہ اس پر صحت نماز موقوف ہے۔ وقت معلوم کرنے کے طریقے کتاب وسنت اور کتب فقہ میں مذکورہ ہیں۔یہ منکرین ان طریقوں سے بالکل ناواقف ہونے کی وجہ سے ان پر عمل نہیں کرتے اور اوقات کی پہچان ان کے نزدیک گھڑیوں اور گھڑیالوں پر موقوف ہے۔گھڑی پر وقت ہو گیا تو یہ

اذان دے دیتے ہیں۔ خواہ شرعی قواعد کے مطابق وقت نہ بھی ہو خصوصاً شام کے وقت ان کی اذان بے وقت ہوتی ہے اور رمضان المبارک میں اس بے وقت اذان سے اپنے اور لوگوں کے روزے خراب کرتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ہم تعجیل فی افطار پر عمل کرتے ہیں۔ حالانکہ ان کا عمل تعجیل فی الافساد ہے۔ تعجیل فی الافطار یہ ہے کہ افطار کا وقت ہو جائے تو افطار میں جلدی کرنی چاہیے۔ وقت سے پہلے روزہ افطار کرنا اس کے افساد میں تعجیل ہے۔ جو کہ مذموم ہے بندہ ان کو چیلنج کرتا ہے کہ کتاب وسنت کے مطابق شام اور افطار صوم کا وقت بیان کریں۔

جب ان منکرین درود وسلام کا کوئی نجدی معزز مہمان آتا ہے تو یہ لوگ کثیر تعداد میں ایئر پورٹ اور اسٹیشن پر اس کا استقبال کر کے جلوس کی شکل میں اس کو قیام گاہ پر لاتے ہیں اور پھر اس کو پر تکلف استقبالیہ دیتے ہیں، جس پر پانی کی طرح روپیہ بہایا جاتا ہے اور پھر اس نجدی مہمان کو سپاس نامہ پیش کرتے ہیں اور اس کی تعریف میں زمین وآسمان کے قلابے ملاتے ہیں۔ ان سب بدعات کو تو یہ نام نہاد اہل توحید سنت جانتے ہیں اور اگر اہل سنت میلاد شریف کی خوشی میں کھانا تقسیم کریں۔ تو یہ لوگ اس کو فضول خرچی قرار دیتے ہیں اور مجلس میلاد کو نعوذ باللہ جنم کنہیا سے تشبیہ دیتے ہیں اور میلاد شریف کے جلوس کو بدعت قرار دیتے ہیں اور ان کے استدلال وہی منفی طریقہ ہے کہ چونکہ یہ کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا لہذا ناجائز اور بدعت ہے اور ان کو یہ توفیق نہیں ہوتی کہ کتاب وسنت سے اس کا جواز تلاش کریں۔ حقیقت یہ ہے کہ میلاد شریف کی اصل کتاب وسنت سے ثابت ہے قرآن پاک میں وارد ہے:

"لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا"

(یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب رسول کو مومنوں میں مبعوث فرما کر احسان کیا ہے۔)

تو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نعمت عظمیٰ ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی اپنا محبوب کسی کو نہیں دیتا۔ خصوصاً جب محب کو معلوم ہو کہ لوگ میرے محبوب کو بڑی بڑی تکالیف دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ لوگ بے قدری کریں گے، پتھر ماریں گے اور اس کے محبوب کو لہولہان کریں گے، اس کے باوجود اپنا محبوب مومنین کو عطا فرما کر

احسان جتلایا اور پھر دوسری جگہ فرمایا:

"لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيْدَنَّكُمْ"

(اگر تم نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکریہ ادا کیا، تو اللہ تعالیٰ نعمت میں زیادتی فرمائے گا۔)

اور پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے مومنین پر بڑے بڑے احسان فرمائے اور سب سے بڑا احسان یہ فرمایا کہ مومنوں کو ایمان کی نعمت سے سرفراز فرمایا تو اللہ تعالیٰ منعم حقیقی اور اس کا محبوب ﷺ اللہ تعالیٰ کی عطا سے منعم ٹھہرے اور جس آدمی کو ذرا بھی عقل وتمیز ہے، وہ جانتا ہے کہ منعم کا شکریہ لازم ہے۔ اسی بناء پر میلاد شریف منا کر اہل سنت منعم کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور منکرین درود وسلام اس شکریہ کو بدعت قرار دیتے ہیں اگر وہ غور کریں، تو ان کو معلوم ہوگا کہ منعم جل جلال اور منعم ﷺ کے شکریہ سے مومنوں کو روکنا نہ صرف بدعت ہی نہیں بلکہ بدعت سیہ اور صریح بغض رسول ﷺ ہے۔

نیز حدیث شریف میں ہے کہ آپ ﷺ پیر کے دن روزہ رکھتے تھے۔ جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کی وجہ دریافت کی تو فرمایا" فیه ولدت" میں اس دن پیدا کیا گیا ہوں۔ محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی کہ یہ روزہ ولادت شکریہ کا تھا۔

حیرت ہے کہ آنحضرت ﷺ تو سال میں تقریباً پچاس دفعہ اپنا میلاد مناتے ہیں۔ اس سے اپنی امت کو سمجھا گئے کہ اس دن کی آپ کے نزدیک خصوصی اہمیت ہے۔ لیکن ہم اہل سنت سال میں ایک دفعہ میلاد مقدس کا اہتمام کریں تو یہ منکرین بغض رسول کا اظہار کرتے ہوئے اس کو بدعت ٹھہراتے ہیں۔

منکرین کی یہ الٹی سیاست ہے کہ اہل سنت کے معمولات پر تو یہ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا اور پھر اس کے برعکس، جو کام آنحضرت ﷺ نے خود اپنی ولادت کا شکریہ ادا کرنے کے لئے کیا منکرین یہ کام نہیں کرتے بلکہ اس کو بدعت قرار دیتے ہیں۔ میلاد شریف کو بدعت قرار دینے کے لئے تو وہ بڑے بڑے اشتہار شائع کرتے ہیں لیکن ان کو کبھی یہ توفیق نہیں ہوئی کہ بذریعہ اشتہارات اپنے چیلوں کو حکم دیں کہ پیر کے دن روزہ رکھ کر ولادت پاک کا شکریہ ادا کریں۔ لیکن جس کے ساتھ بغض ہو، اس کی ولادت کا یہ کیونکر شکریہ ادا کریں۔

اہل سنت کے نزدیک ولادت طیبہ کا شکریہ پیر کے روزہ میں منحصر نہیں ہے۔
بلکہ روزہ سے مراد بدنی عبادت ہے اس لئے کہ مالی عبادت بھی شکریہ کے لئے ادا کی جا سکتی ہے۔ جیسا کہ عنقریب آئے گا۔ نیز سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کی خوشی میں ابولہب کافر نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا، تو بعد از موت پیر کے دن اللہ تعالیٰ اس کو پانی پلاتا ہے محدثین کرام فرماتے ہیں کہ ابولہب کو بھی ولادت کی خوشی میں فائدہ ہوا اور ہفتہ میں ایک دن اس کے عذاب میں تخفیف ہوئی۔ حالانکہ وہ سر سے پاؤں تک دوسرے منکرین کی طرح بغض رسول ﷺ سے بھرا ہوا تھا۔ مسلمان کے تو رگ و ریشہ میں اپنے نبی ﷺ کی محبت ہی محبت ہے۔ اگر سارا ہفتہ ان سے عذاب اٹھالیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے کرم سے کیا بعید ہے؟ لیکن یہ منکرین تو ابو لہب سے بھی گئے گزرے ہیں اور شیطان کا مقصد ان کو گمراہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کو سارا ہفتہ عذاب شدید رہے اور ان کا شیطان خوشی میں گھی کے چراغ جلائے۔ ابولہب کو جو خوشی سے تخفیف ہوئی، تو اس سے معلوم ہوا کہ ولادت کی خوشی میں مال بھی خرچ کرنا جائز اس سے تو ثابت ہوا کہ مومنین ولادت کی خوشی میں عبادت بدنی اور مالی دونوں کر سکتے ہیں۔

مقدمہ ہفتم: دن کے بارہ گھنٹے ہیں، چوبیس نصف گھنٹے، اڑتالیس چوتھائی حصے اور اسی طرح رات کے بھی اڑتالیس چوتھائی حصے ہیں تو مجموعہ چھیانوے حصے ہو گئے۔
اب بندہ ان معاندین منکرین درود و سلام سے پوچھتا ہے کہ ان چھیانوے حصوں سے تمہارے نزدیک کس حصہ میں درود و سلام جائز اور سنت ہے؟ تم جس حصہ کو اختیار کرو گے اس پر بقول تمہارے یہ اعتراض ہوگا کہ یہ ثابت کرو کہ اس حصہ میں آنحضرت ﷺ نے درود و سلام پڑھا ہے اور تم کسی حصہ میں یہ ثابت نہیں کر سکو گے تو پھر تمہارا دین یہ ہوگا کہ درود و سلام پڑھنا ہی بدعت ہے اور پھر ہر عبادت نفلی پر یہی اعتراض ہوگا۔ مثلاً قرآن پاک کی تلاوت کے متعلق اگر تم یہ کہو کہ رات اور دن میں فلاں فلاں حصہ میں جائز ہے، تو تم کوئی ثبوت پیش نہ کر سکو گے پھر قرآن پاک کی تلاوت بھی تمہارے نزدیک بدعت ٹھہرے گی نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارا مسلک دین اسلام

کی تکذیب ہے۔ اگر تم مذکورہ بالا سوال کا یہ جواب دو کہ ہم ثابت کر سکتے ہیں کہ رات اور دن کے فلاں حصہ میں آنحضرت ﷺ نے درود و سلام پڑھا ہے اور یہ وقت نماز کی ادائیگی کا وقت ہے اور اس وقت میں آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے درود و سلام پڑھا ہے اور ہم بھی اس وقت پڑھتے ہیں تو پھر بندہ تم پر کئی اور اعتراض کرے گا:

اعتراض اول: تمہارے نزدیک صرف نماز میں درود و سلام جائز ہے اور اس کے سوا ناجائز اور بدعت ہے۔

اعتراض دوم: تمام محدثین اور مصنفین تمہارے نزدیک اہل بدعت ٹھہریں گے اور اس میں تمہارے خصوصی اکابر بھی داخل ہو گے، کیونکہ حدیث کی ابتداء میں آنحضور ﷺ کا نام پاک آتا ہے، تو محدث آپ کے نام مبارک کے بعد درود و سلام پڑھتا ہے اور یہ وقت نماز کے علاوہ ہے۔ اسی طرح ہر مصنف اپنی کتاب کے خطبہ میں آنحضرت ﷺ پر درود و سلام پڑھتا ہے، تو تم اس حدیث شریف کا مصداق ہو گے۔

"لعن اخر الامة اولها"

اعتراض سوم: قرآن پاک میں جو وارد ہے کہ:

"یا ایھا الذین امنوا صلوا علیہ o" الآیۃ

"اے ایمان والو! تم نبی پر صلوۃ بھیجو"

تو آیت میں جو لفظ "صلوا" ہے یہ امر تمہارے نزدیک نماز کے وقت کے ساتھ مقید ہو گا حالانکہ یہ امر مطلق ہے، کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے: اور اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ مطلق کی تقیید نسخ ہے اور نسخ اگر قرآن کے ساتھ نہ ہو تو خبر متواتر یا پھر خبر مشہور سے ہوتا ہے حالانکہ تمہارے پاس خبر واحد بھی نہیں ہے جس کا یہ معنیٰ ہو کہ سوائے نماز کے درود و سلام ناجائز اور بدعت ہے۔

کتنی حیرت کی بات ہے کہ تم لوگ اپنی رائے سے قرآن پاک کا نسخ کر رہے ہو۔ یہ خرابی اس سے پیدا ہوئی کہ تم نے یہ قاعدہ اختراع اور گھڑ لیا کہ جائز وہی کام ہے جو کہ آنحضرت ﷺ نے کیا ہے اور جو کام آپ ﷺ نے نہیں کیا وہ ناجائز اور

درست ہے۔
علامہ سعد الدین تفتازانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مطول میں فرمایا:
" مفاسد قلته التامل مما يضيق عن الا حاطة بها نطاق البيان"
اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی سے کوئی غلطی ہو جائے تو اس کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ غلطی کا اعتراف کر لیا جائے۔ اگر وہ آدمی اپنی غلطی کو درست ثابت کرنے کے لئے تاویلات باطلہ کا سہارا لے گا تو ان گنت غلطیوں میں پڑ جائے گا۔
مقدمہ ہشتم: یہ مقدمہ نہایت اہم ہے، قارئین سے غور کی اپیل ہے۔ اصول فقہ میں منسوخ کے چار اقسام بیان کی گئی ہیں۔ چوتھی قسم کو نور الانوار اور اس کے متن منار میں اس طرح بیان کیا گیا ہے۔
" ونسخ وصف في الحكم بان ينسخ عمومه واطلاقة ويبقى اصله وذالك مثل الزيادة على النص فانها نسخ عندنا وعند الشافعي تخصيص وبيان فلا يجوز عندنا الا بالخبر المتواترا والمشهور كسائر النسخ وعنده يجوز بخبر الواحد والقياس"
خلاصہ عبارت یہ ہے کہ نسخ کی چوتھی قسم یہ ہے کہ ایک حکم عام اور مطلق تھا، اس کے عموم اور اطلاق کا نسخ کر دیا جائے اور اصل حکم باقی رہے اور اس کی مثال یہ ہے کہ نص پر زیادتی کی جائے اور یہ نص پر زیادتی احناف کے نزدیک نسخ ہے اور حضرت امام شافعی کے نزدیک یہ زیادتی نسخ نہیں بلکہ تخصیص اور بیان ہے، تو چونکہ احناف کے نزدیک نص پر زیادتی نسخ ہے اور نسخ اگر حدیث شریف سے ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ حدیث متواتر ہو یا مشہور ہو، تب نسخ ہو گا۔ لہٰذا احناف کے نزدیک یہ زیادتی اور نسخ صرف خبر متواتر یا خبر مشہور سے ہو گی، خبر واحد سے نہیں ہو گی اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چونکہ یہ زیادتی علی النص نسخ نہیں ہے، بلکہ تخصیص اور بیان ہے لہٰذا دوسرے بیانوں کی طرح یہ زیادتی خبر واحد اور قیاس سے ہو سکے گی۔
خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی دونوں اس پر متفق ہیں کہ حکم عام اور حکم مطلق کی تخصیص اور تقیید کسی کے محض قول سے نہیں ہو سکے گی، بلکہ اس تقیید اور

تخصیص کے لئے احناف کے نزدیک حدیث مشہور اور حدیث متواتر کی ضرورت ہو گی۔ اور امام شافعی کے نزدیک خبر واحد یا مجتہد کے قیاس کی ضرورت ہوگی۔ اسی مسئلہ کو کتاب حسامی میں اس طرح بیان کیا گیا ہے: " والزیادة علی النص نسخ عندنا خلافا للشافعی لان بالزیادة یصیر اصل المشروع بعض الحق " یعنی نص پر زیادتی احناف کے نزدیک نسخ ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نسخ نہیں بلکہ تخصیص اور بیان ہے احناف کی دلیل یہ ہے کہ نص پر زیادتی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے جو حکم اپنے بندوں کے لئے مشروع فرمایا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا بندوں پر حق ہے وہ یہ ہے کہ بعض حق رہ جائے گا اور بعض ختم ہو جائے گا اور اس بعض حق سے کل حق کا تحقق نہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تجزی اور تقسیم نہیں ہوتی۔

حسامی کے شروح میں اس کی مثال یہ دی گئی ہے کہ مثلاً اللہ تعالیٰ نے نماز فجر کے فرائض دو رکعت فرمائے ہیں۔ اب اگر کوئی آدمی صرف ایک رکعت نماز فجر پڑھتا ہے، تو اس سے اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تجزی اور تقسیم لازم آئے گی، جو کہ منع ہے اور ایک رکعت پڑھنے والے کے متعلق یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے نماز فجر ادا کی ہے۔ جب تک کہ وہ ایک رکعت کے ساتھ دوسری رکعت نہ ملائے۔

اب بندہ نص پر زیادتی کی مثال بیان کرتا ہے جو اصول فقہ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قسم اور ظہار کے کفارہ میں یہ الفاظ فرماتے ہیں: " فتحریر رقبة " یعنی غلام آزاد کرنا " اب یہ غلام مطلق اور عام ہے۔ اس میں مومن اور کافر دونوں داخل ہیں۔ اب اللہ تعالیٰ کا یہ حق ہے کہ خواہ غلام مومن آزاد کرے یا غلام کافر، اب کوئی یہ کہے کہ قسم اور ظہار کے کفارہ میں جس غلام کے آزاد کرنے کا ذکر ہے، اس سے مراد صرف مومن غلام ہے نہ کہ مطلق غلام جو کہ کافر کو بھی شامل ہے تو اب اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تجزی اور تقسیم لازم آئے گی۔ اور اللہ تعالیٰ نے جو مطلق غلام ذکر فرمایا ہے اس سے بعض مراد ہوگا یعنی غلام مومن جو کہ مطلق غلام کا فرد اور بعض ہے۔ تو یہ نسخ ہے۔ لہٰذا اس تقیید کے لئے خبر متواتر یا خبر مشہور پیش کرنا ضروری ہوگا خبر واحد اور قیاس اللہ تعالیٰ کے مطلق کی تقیید اور نسخ نہیں کر سکتی۔ حالانکہ کوئی خبر متواتر اور مشہور نہیں ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ قسم اور ظہار کے کفارہ میں جس غلام کو آزاد کرنے کا حکم ہے، اس غلام سے مراد مومن ہے۔

اس مسئلہ کو اصول شاشی اور اس کی شروح میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے۔

"فالمطلق من كتاب الله تعالىٰ اذا امكن العمل باطلاقه فالزيادة عليه بمعنى تقييد بخبر الواحد والقياس لا يجوز لان التقييد نسخ وصف الاطلاق والكتاب قطعي فلا يجوز نسخ اصله ووصفه بما هو ظني وانما سمى التقييد زيادة في قوله تعالىٰ " فتحرير رقبة" على تقدير مومنة وانما كان هذا نسخا ورفعاً لان موجب قوله تعالىٰ" فتحرير رقبة" اجزاء الرقبة المومنة والكافرة فاذا قيدت بالا يمان فقد نسخت باجزاء الكافرة"

اس طویل عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی کتاب میں لفظ مطلق وارد ہو اور اس کے اطلاق پر عمل کرنا ممکن ہو، تو اس مطلق پر تقیید کی زیادتی کرنا خبر واحد اور قیاس کے ساتھ جائز نہیں ہے۔ اور اس کی یہ وجہ ہے کہ مقید کرنے سے وصف اطلاق کا نسخ ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی کتاب قطعی ہے اور خبر واحد اور قیاس ظنی ہے۔ لہذا ان ہر دو سے نہ کتاب کی اصل منسوخ ہو سکتی ہے اور نہ اس اصل کا وصف۔ اس کے بعد یہ بیان کیا گیا ہے کہ مطلق کتاب اللہ کی تقیید کو زیادتی کہتے ہیں اور نسخ بھی، اس کی کیا وجہ ہے ؟ تو فرمایا کہ اس تقیید کو زیادتی تو اس لئے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفار ظہار میں فرمایا " فتحرير رقبة" تو جو شخص اس مطلق رقبہ اور غلام کو ایمان کے وصف سے مقید کرتا ہے تو اس نے ایمان کی وصف کو کتاب اللہ میں زیادہ کیا تو یہ نص پر زیادتی ہوئی۔ اس لئے تقیید کو زیادتی کہا جاتا ہے اور اس تقیید کو نسخ اس لئے کہا جاتا ہے کہ نسخ کے معنی رفع یعنی کسی چیز کو اٹھا لینا اور اس کو ختم کر دینا ہے، تو اللہ تعالیٰ نے کفارہ ظہار میں مطلق رقبہ کا ذکر فرما کر یہ حکم دیا کہ اس کفارہ میں غلام مومن اور کافر ہر ایک کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے، تو جو آدمی اس آیت مبارکہ میں ایمان کی قید لگاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ کفارہ مذکورہ میں کافر غلام کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے اور اس سے کفارہ

ادا نہیں ہوتا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے رقبہ کا مطلق ذکر فرما کر یہ حکم دیا کہ کافرہ کا آزاد کرنا بھی جائز ہے، تو جس نے ایمان کی قید لگائی اس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کا نسخ کر دیا اور اسے اٹھا دیا اور ختم کر دیا، اس لئے اس مقید کو نسخ کہا جاتا ہے۔

اب ان اصولی عبارات سے ثابت ہوا کہ مطلق کی تقیید احناف کے نزدیک زیادتی اور نسخ ہے لہذا اس تقیید کے لئے خبر متواتر یا خبر مشہور کا ہونا ضروری ہے اور شوافع کے نزدیک یہ تقیید تخصیص اور بیان ہے۔ لہٰذا یہ تقیید خبر واحد اور قیاس سے بھی کی جا سکتی ہے۔

اب اگر اس پندرہویں صدی میں کوئی نام نہاد عالم دین اللہ تعالیٰ کے مطلق فرمان کی تقیید کرتا ہے، اور اس کے پاس خبر متواتر ہے، نہ خبر مشہور اور خبر واحد، نہ کسی مجتہد کا قیاس، تو یہ محض دین اور قرآن پاک کی تحریف کے سوا اور کچھ نہیں ہے، اور پھر انتہائی جہالت یہ ہے کہ جو مسلمان اللہ تعالیٰ کی مطلق نص سے استدلال پیش کرتا ہے، اس کو وہ نام نہاد بدعت قرار دیتا ہے اور خود بغیر دلیل کے جو من مانی تقیید کرتا ہے، اس کو نہایت ڈھٹائی سے دین اور سنت قرار دیتا ہے۔ یہ ہیں انقلاب زمانہ۔ شاید اسی کے لئے کسی نے کہا ہے: ۔

خرد کا نام جنوں رکھ دیا اور جنوں کا نام خرد
جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

پھر یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ مطلق کو اس کے اطلاق پر چھوڑنا، یہ حقیقت ہے اور اس کو مقید کرنا، یہ مجاز ہے اور معمولی علم والا بھی جانتا ہے کہ حقیقت کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ کسی معنی کا حقیقی ہونا ہی اس امر کی دلیل ہے کہ یہ معنی حقیقی مراد متکلم ہے۔ چنانچہ علماء نے حقیقی معنی کی یہ علامت بیان کی ہے کہ جو معنی بغیر کسی قرینہ کے مفہوم اور معلوم ہوتا ہے، وہ معنی حقیقی ہے۔ برخلاف مجاز کے کہ اس کے لئے قرینہ ضروری ہے۔ اس لئے آئمہ کا اس میں اتفاق ہے کہ مطلق کتاب اللہ کو مقید کرنا چونکہ مجاز ہے، لہٰذا اس کے لئے خبر متواتر، یا خبر مشہور، یا خبر واحد کا ہونا ضروری ہے۔ جیسا کہ احناف اور شوافع کے درمیان اختلاف کا ذکر کیا جا چکا ہے کہ احناف کے

یہ چونکہ مطلق کتاب اللہ کی تقیید نص پر زیادتی اور نسخ ہے، لہذا خبر متواتر یا خبر مشہور کا ہونا ضروری ہے اور شوافع کے نزدیک یہ تقیید تخصیص اور بیان ہے، لہذا کم از کم خبر واحد یا قیاس مجتہد ضروری ہے۔

اب بندہ یہاں چند مثالیں پیش کرتا ہے، پہلے وہ مثالیں پیش کرتا ہے جن میں بوجہ خبر واحد کے احناف مطلق کتاب کو مقید نہیں کرتے اور شوافع مقید کرتے ہیں۔

مثال اول: قرآن کریم میں ہے: ارشاد باری تعالیٰ ہے:

" وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ " (یعنی اللہ تعالیٰ کے قدیم گھر کا طواف کرو)

اس آیت میں طواف کو مطلق ذکر کیا گیا ہے، وضو کی شرط کا ذکر نہیں۔ اب احناف کا مذہب یہ ہے کہ خواہ وضو ہو یا نہ ہو، نفس طواف جائز ہے کیونکہ کسی خبر متواتر یا مشہور سے طواف کے لئے وضو کی شرط ثابت نہیں۔ پس طواف کے لئے وضو شرط کرنا نص پر زیادتی ہے اور یہ نسخ ہے اور نسخ کے لئے خبر متواتر یا مشہور کا ہونا ضروری ہے اور شوافع اپنے مذہب کے مطابق طواف مطلق کو وضو کے ساتھ مقید کرتے ہیں اور یہ تقیید خبر واحد سے کرتے ہیں، خبر واحد یہ ہے: " قولہ علیہ السلام: " اَلطَّوَافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلَ الصَّلٰوةِ اِلَّا اَنَّكُمْ تَتَكَلَّمُوْنَ فِيْهِ " (الحديث)

(مطلب یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کا طواف نماز کی مثل ہے فرق یہ ہے کہ طواف میں باتیں کرنی جائز ہیں۔)

تو شوافع نے کہا کہ چونکہ طواف نماز کی مثل ہے اور نماز کے لئے وضو شرط ہے بغیر وضو نماز نہیں ہوتی۔ اسی طرح طواف کے لئے بھی وضو شرط ہے اور بغیر وضو طواف بھی نہیں ہوتا۔ احناف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ مطلق کو مقید کرنا یہ زیادتی اور نسخ ہے اور جو حدیث شوافع نے پیش کی ہے وہ خبر واحد ہے۔ اس سے کتاب اللہ کے مطلق کا نسخ نہیں ہوسکتا، اس کے لئے خبر متواتر یا مشہور ضروری ہے۔

مثال اول: قرآن پاک میں ہے:

قولہ تعالیٰ فاغسلوا وجوھکم وایدکم ۝ آلایۃ

اس آیت میں پاؤں کا دھونا مطلق ذکر کیا گیا ہے، یعنی خواہ موزے پہنے ہوں یا نہ،

پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

تو احناف نے بھی اس مطلق کو مقید کیا ہے۔ کہ یہ حکم اس وقت ہے جب موزے پہنے ہوں، اگر موزے پہنے ہوں تو پاؤں کا دھونا فرض نہیں اور یہ تقیید حدیث مشہور سے کی گئی ہے کیونکہ مسح موزہ کی حدیث مشہور ہے۔ تقریباً ستر صحابہ نے اس حدیث کو روایت کیا اور بعض حفاظ حدیث نے اس حدیث کو متواتر کہا ہے۔

مثال دوم: کفار قسم کے متعلق قرآن کریم میں ہے:

فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلٰثَةِ اَيَّامٍ

یعنی جس نے قسم کو توڑا اور دس مساکین کو نہ روٹی کھلانے کی طاقت رکھتا ہے اور نہ کپڑوں کی اور نہ غلام آزاد کرنے کی، تو وہ تین دن روزے رکھے۔

اب آیت میں تین روزے مطلق کا ذکر ہے، خواہ پے در پے ہوں یا نہ تو اس مطلق کو پے در پے کے ساتھ مقید کیا گیا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرات اس طرح ہے: "فَصِيَامُ ثَلٰثَةِ اَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ: یعنی پے در پے روزے رکھے۔ اور یہ قرآت مشہور ہے اور اس سے قرآن پر زیادتی اور نسخ کیا جا سکتا ہے۔ اس جگہ بندہ نور الانوار کی عبارت نقل کرتا ہے جو کہ مسح موزہ کے متعلق ہے:

كزيادة مسح الخفين على غسل الرجلين الثابت بالكتاب فان الكتاب يقتضي ان يكون الغسل هو الوظيفة للرجلين سواء كان متخففا او ..... لا والحديث المشهور نسخ هذا الا طلاق وقال انما الغسل اذا لم يكن لا بس الخفين فالان صار الغسل بعض الوظيفةo

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ نص پر زیادتی کی مثال جو کہ نسخ ہے اور خبر مشہور سے ثابت ہے یہ کہ قرآن میں پاؤں کے دھونے کا حکم ہے خواہ موزے پہنے ہوں یا نہ اور یہ دھونا پورا حکم ہے۔ اب اس مطلق پر یہ زیادتی کی گئی کہ اگر موزے پہنے ہوں تو موزہ پر صرف مسح کرے تو یہ زیادتی خبر مشہور سے کی گئی اور وہ خبر مشہور مسح موزہ کی حدیث ہے، تو اب اس حدیث سے پاؤں کا دھونا بعض حکم ہوا۔ صاحب نبراس نے بھی اسی قسم کی تقریر کی ہے جو کہ نور الانوار کی عبارت میں ذکر کی جا چکی ہے، اب نبراس کی عبارت

المسح على الخفين في الحضر والسفر ، لأنه وان كان زيادة على الكتاب لان ما في القرآن هو غسل الرجلين مطلقا من غير تقييد بكونهما مجردين عن الخفين لكنه بالخبر المشهور والزيادة على القرآن بالخبر المشهور جائز با جماع الا صوليين كوجوب الجماع في تحليل المطلقة ثلاثا بحديث العسيلة مع أن المذكور في القرآن حتى تنكح زوجا غيره والنكاح حقيقة العقد على المشهور وجوز الا مام الشافعي الزيادة بالخبر الواحد ايضا، ولذا قال بان قراة الفاتحة فريضة في الصلوة لقوله عليه الصلوة " والسلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب " مع ان الحق سبحانه قال " فاقرؤ و اما تيسر من القرآن

بندہ نے اس عبارت میں شرح عقائد اور حاشیہ نبراس کی کچھ عبارت بھی ذکر کی ہے، اب مذکورہ بالا عربی عبارت کا مطلب ملاحظہ ہو:

سفر اور حضر میں موزوں پر مسح کرنا احناف کے نزدیک کتاب اللہ زیادتی ہے کیونکہ قرآن میں پاؤں کا دھونا مطلقاً ذکر کیا گیا ہے اور یہ قید نہیں لگائی گئی کہ یہ دھونا اس وقت ہے کہ پاؤں موزوں سے خالی ہوں۔ لیکن یہ مسح والی زیادتی خبر مشہور سے کی گئی ہے اور تمام علماء اصول کا اس پر اجماع ہے کہ خبر مشہور کے ساتھ ساتھ قرآن پر زیادتی جائز ہے۔ اور اس زیادتی کی دوسری مثال یہ ہے کہ اگر عورت کو تین طلاق ہو جائیں تو قرآن میں صرف مطلق نکاح کا ذکر ہے کہ یہ عورت طلاق دہندہ پر اس وقت حلال ہوگی کہ کسی اور مرد کے ساتھ نکاح کرے اور نکاح کا معنی ایجاب اور قبول ہے۔ تو آیت میں مطلق نکاح کا ذکر ہے۔ خواہ دوسرا مرد اس عورت کے ساتھ جماع کرے یا نہ۔ لیکن چونکہ حدیث مشہور سے ثابت ہے کہ جماع ضروری ہے اور بغیر جماع کے پہلے خاوند پر حلال نہیں ہو سکتی، لہٰذا قرآن میں مذکورہ مطلق نکاح کو جماع کے ساتھ مقید کیا گیا ہے اور یہ احناف کا مذہب ہے کہ قرآن کے مطلق کو صرف خبر متواتر اور مشہور سے ہی مقید کیا جا سکتا ہے اور خبر واحد سے تقیید جائز نہیں۔

البتہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مطلق کی تقیید خبر واحد سے بھی ہو سکتی ہے اور اس کی مثال یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے کہ قرآن کا جو حصہ تمہارے لئے آسان ہے، نماز میں اس حصہ کو پڑھو اور یہ حکم مطلق ہے کہ خواہ وہ حصہ قرآن سورۃ فاتحہ ہو یا کوئی اور

امام شافعی اس مطلق کی تقیید خبر واحد سے کرتے ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہو سکتی، تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرآن میں جس پڑھنے کا ذکر ہے اس سے مراد سورۃ فاتحہ ہے۔ لہٰذا سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے۔ اور چونکہ احناف کے نزدیک مطلق کتاب اللہ کی تقیید خبر واحد سے نہیں ہو سکتی، لہٰذا اگر فاتحہ کے بغیر قرآن کا کوئی حصہ پڑھ دیا جائے تو فرض ادا ہو جائے گا، اور فاتحہ فرض نہیں ہے۔

بندہ نے اس مقدمہ ہشتم میں مطلق کتاب اللہ اور اس کو مقید کرنے کی ذرا طویل بحث کی ہے کہ آج کل کے اہل حدیث یعنی اہل بدعت غیر مقلدین، جن کو شتر بے مہار کہنا زیادہ مناسب اور ان کے ہمنوا گلابی حضرات اللہ تعالیٰ کے خوف سے چونکہ عاری ہیں، اس لئے کتاب اللہ کی تفسیر اپنی رائے سے اور من مانی کر کے عوام کو گمراہ کرتے ہیں اور نت نئے شوشے چھوڑتے ہیں لہٰذا ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ آئمہ مجتہدین نے قرآن فہمی کے لئے جو قواعد اور ضوابط مقرر فرمائے ہیں ان کے مطابق جو تفسیر کی جائے، وہی حق ہے اور اپنی رائے سے جو تفسیر کی جائے، وہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف اور تخریب ہے اور یہ تحریف ان کو وراثت میں ملی ہے اپنے روحانی اباء واجداد کی تو وہ پلے باندھ لیتے ہیں لیکن آئمہ مجتہدین اور سلف صالحین نے جو تفسیر کا طریقہ بیان فرمایا ہے، اس کے مطابق تفسیر قرآن کو بدعت قرار دیتے ہیں اور پھر ان گلابی حضرات پر حیرت ہے کہ وہ زبانی کلامی تو کہتے ہیں کہ ہم امام ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں۔ لیکن ان کے دل میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے قواعد کی تکذیب ہے اور یہ حاصل نفاق ہے، ان کو اپنے اس نامناسب رویہ پر غور کرنا چاہیے۔

اب اس ساری تحقیق سے یہ بات شمس واکس کی طرح واضح ہو گئی کہ کتاب

مطلق کو احناف کے مذہب کے مطابق خبر متواتر یا خبر مشہور سے مقید کیا جائے گا
ت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر خبر واحد اور قیاس سے مقید کیا جائے
اور یہ اہل بدعت شتر بے مہار چونکہ قیاس کو دلیل نہیں مانتے لہٰذا ان پر لازم ہے
کے لئے خبر متواتر یا مشہور یا خبر واحد پیش کریں اور جو آدمی اور نام نہاد عالم
اشیاء سے مطلق کتاب اللہ کی تقیید نہیں کرتا بلکہ اپنی رائے سے تقیید کرتا ہے
معاند اور بے دین ہے۔

مقدمہ نہم: قبل ازیں گزر چکا ہے کہ کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا
کے نزدیک کتاب پر زیادتی اور کتاب اللہ کا نسخ کرنا ہے، اس مقدمہ میں یہ
رنا ہے کہ تقیید میں وہ کون سی چیز ہے؟ جس کو زیادہ کیا گیا ہے اور وہ کیا چیز ہے؟
کتاب اللہ ہے اور اس کو نسخ کیا گیا ہے۔ کیونکہ تقیید میں جس شئی کا نسخ لازم آتا
وہ کتاب اللہ ہوتی ہے نہ کہ غیر کتاب۔

اللہ کا بندہ یہاں اس کو ایک مثال سے واضح کرتا ہے۔ قرآن پاک میں
کفارہ ظہار اور کفارہ قسم میں "تحریر رقبۃ" کا ذکر ہے اور یہ رقبہ مطلق ہے خواہ
مومنہ ہو یا کافرہ، جو بھی ہو، اس کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے اب مومنہ اور
دونوں مطلق رقبہ کے لحاظ سے کتاب اللہ ہیں اور مطلق رقبہ ہر دو میں نص ہے تو
یہ ہوا کہ رقبہ مومنہ اور کافرہ ہر دو نص اور کتاب اللہ سے ثابت ہیں کہ ہر ایک کے
کرنے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے۔

اب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس مطلق رقبہ سے مومنہ مراد
ہے اور کافرہ کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ اب یہاں امام شافعی رحمہ اللہ
تعالیٰ نے کتاب اللہ میں یہ زیادتی کی کہ کتاب اللہ سے یہ ثابت ہے کہ رقبہ کافرہ کی
کفارہ میں ناجائز ہے اور یہ کتاب اللہ ہے اور امام شافعی نے قیاس سے اس کتاب
نسخ کیا اور یہ زیادتی کی کہ رقبہ کافرہ کی تحریر کفارہ میں جائز نہیں ہے اب رقبہ
کافرہ کا ادا ہو جانا یہ کتاب اللہ اور نص ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کہا کہ
کی تحریر جائز نہیں ہے، یہ زیادتی ہے کتاب اللہ پر، کیونکہ کتاب اللہ میں اس کا ذکر

نہیں ہے اور یہ زیادتی کتاب اللہ کا نسخ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کفارہ یمین اور ظہار میں مذکور رقبہ مطلقہ کو مومنہ کے ساتھ مقید فرمایا تو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کفارہ یمین اور ظہار کو کفارہ قتل پر قیاس کر کے کفارہ یمین اور ظہار میں مذکورہ مطلق رقبہ کو مومنہ کے ساتھ مقید کرتے ہیں تو احناف نے یہ جواب دیا کہ نص سے ثابت ہے کہ کفارہ یمین اور ظہار میں رقبہ کافرہ بھی جائز ہے۔ اب رقبہ کو مومنہ کے ساتھ قیاس سے مقید کرنا اور یہ کہنا کہ رقبہ کافرہ جائز نہیں ہے تو یہ عدم جواز کتاب اللہ پر زیادتی ہے۔ اور اس سے نص کا نسخ لازم آئے گا اور وہ نص یہ ہے کہ رقبہ کافرہ بھی کفارہ یمین اور ظہار میں جائز ہے۔ اب اس کی دلیل ملاحظہ ہو نور الانوار میں ہے۔

" وههنا النص المطلق عن قيد الايمان موجود في كفارة اليمين والظهار فلا ينبغي ان نقاس على رقبة كفارة القتل وتقيد بالايمان مثلها كما فعله الشافعي لأنه لا يحتاج الى القياس مع وجود النص وهذا فيما يخالف القياس نص الفرع"

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ کفارہ یمین اور ظہار میں نص مطلق ہے اور اس کے ساتھ ایمان کی قید نہیں ہے، یہاں نص مطلق سے مراد لفظ رقبہ ہے کہ اس کے ساتھ ایمان کی قید نہیں ہے لہذا اس مطلق رقبہ کو کفارہ قتل کے رقبہ پر قیاس کر کے اس کو ایمان کے ساتھ مقید کرنا درست نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی نے کیا ہے۔)

نور الانوار کے حاشیہ میں مذکورہ بالا عبارت کی وضاحت اس طرح کی گئی ہے۔

" فان اطلاق الرقبة في نص كفارة اليمين والظهار يقتضي ان تكفي الرقبة الكافرة ايضا فاذا قيست على كفارة القتل يلزم تقييد الرقبة بالمومنة فيبطل موجب هذا النص وابطال النص بالقياس باطل "

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ کفارہ یمین اور ظہار کی نص میں جس مطلق رقبہ کا ذکر ہے اس مطلق کا مقتضی اور موجب یعنی جو اس مطلق رقبہ سے ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ رقبہ مومنہ اور کافرہ ہو۔ قیاس کر کے اس کی تقیید مومنہ کے ساتھ کی جائے تو نص مطلق کا مقتضی باطل ہو جائے گا۔ یعنی نص مطلق کا مقتضی اور مدلول یہ تھا کہ ان ہر دو کفارہ میں

رقبہ کا فرد بھی کافی ہے۔ یہ باطل ہو جائے گا اور نص کو قیاس کے ساتھ باطل کرنا یہ خود بھی
ایک باطل ہے۔ لہذا اس قیاس سے نص باطل نہ ہو گی۔ کیونکہ نص اپنے اطلاق پر باقی
رہے گی اور اس مطلق کی تمام مقیدات اس مطلق کا مقتضی، موجب اور مدلول ہوں گی۔

نور الانوار اور اس کے حاشیہ کی عبارات سے چند امور واضح ہوتے ہیں غور فرمائیں۔

امر اول: قرآن پاک میں جو قتل خطا، یمین اور کفارہ ظہار میں لفظ رقبہ مطلق آیا ہے یہ نص
قرآنی ہے اور اس کے ہر دو فرد اور مقیدات یعنی رقبہ مومنہ اور کافرہ مطلق کے مقتضی اور
موجب اور مدلول ہیں اور یہ بھی منصوص ہیں اور نص سے ثابت ہیں۔

امر دوم: کتاب اللہ کا ہر مطلق اور اس کے تمام مقیدات منصوص ہیں۔

امر سوم: مطلق کتاب کے تمام مقیدات چونکہ نص ہیں لہذا کسی ایک تقیید کا انکار نص کا
انکار ہے اور کسی تقیید کو بدعت کہنا پرلے درجے کی بے دینی ہے۔

امر چہارم: کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا احناف کے نزدیک کتاب اللہ پر زیادتی اور
یہ زیادتی ثابت کرنا باطل ہے۔ البتہ امام شافعی خبر واحد اور قیاس سے بھی زیادتی کے
قائل ہیں۔

امر پنجم: کتاب اللہ کے مطلق کو اگر کوئی عام مجتہد یا عالم دین خبر متواتر، مشہور اور خبر واحد
اور قیاس مجتہد سے مقید نہیں کرتا، بلکہ صرف اپنی رائے سے مقید کرتا ہے، تو وہ بالکل
بدعت اور بے دینی ہے۔

امر ششم: کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا احناف کے نزدیک جو زیادتی علی النص
ہے اور یہ کتاب اللہ کا نسخ ہے تو یہاں زیادتی جو کہ نسخ ہے اور منسوخ جو کہ کتاب اللہ
ہے ان کے درمیان فرق معلوم ہونا ضروری ہے اور یہ فرق خود نقل از یں بیان کر چکا ہے۔
کہ مطلق رقبہ کے دو فرد ہیں۔ مومنہ اور کافرہ۔ مطلق کا مقتضی یہ ہے کہ کفارہ میں رقبہ
کافرہ بھی کافی ہے اور یہ کتاب اللہ ہے اور اس مطلق رقبہ کو مومنہ کے ساتھ مقید کیا جائے
تو مطلب یہ ہو گا کہ کافرہ کافی اور جائز نہیں ہے۔ یہ عدم جواز کافرہ زیادتی ہے اور نسخ
ہے اس سے رقبہ کافرہ کا کافی ہونا جو کہ مطلق سے ثابت ہے منسوخ ہو جائے گا۔

مقدمہ دوم: عام طور پر جو فعل یا کام مکروہ یا حرام اور ناجائز ہوتا ہے اس کی چند وجوہ

ہوتی ہیں:

وجہ اول: وہ کام فی نفسہ مکروہ حرام اور ناجائز ہے مثلاً چوری اور زنا وغیرہ

وجہ دوم: وہ کام فی نفسہ برا نہیں ہے بلکہ نیکی اور عبادت ہے لیکن جس جگہ اور مکان میں وہ کام اور نیکی کی جا رہی ہے، وہ جگہ اچھی نہیں ہے، بلکہ خراب ہے، اس لئے وہ کام جائز نہیں ہے جیسے پلید جگہ پر نماز پڑھنا۔

وجہ سوم: وہ فعل تو نیکی اور عبادت ہے لیکن جس وقت میں کیا جا رہا ہے وہ وقت اچھا نہیں ہے جیسے طلوع وغروب اور زوال کے وقت نماز پڑھنا۔ یہ اس لئے منع ہے کہ وقت خراب ہے اور شیطان کی عبادت کا وقت ہے۔

وجہ چہارم: وہ فعل نیکی اور عبادت ہے اور وقت بھی کوئی خراب نہیں ہے، لیکن فاعل کی وجہ سے فعل میں کراہت اور حرمت پیدا ہوگئی۔ مثلاً فاعل بے وضو یا جنبی ہے یا یہ کہ اس کے کپڑے پلید ہیں اور عبادت ایسی ہے کہ اس کے لئے بدن اور کپڑوں کی طہارت ضروری ہے اور اسی قسم کے اور بھی کئی اقسام ہو سکتی ہیں۔

بندہ کو احساس ہے کہ تمہیدی مقدمات طویل ہو گئے ہیں، بندہ مجبور ہے بغیر ان مقدمات کے اصل مسئلہ کی تحقیق مشکل ہے۔ بندہ کا مقصد یہ ہے کہ منکرین درود وسلام کے تمام دروازے بند کر دیئے جائیں تاکہ ان کے فرار کا کوئی راستہ باقی نہ رہے۔ اب تک دس مقدمات کا ذکر ہو چکے ہیں اور انہیں پر اکتفا کیا جاتا ہے "تلک عشرة كاملة"

اب بندہ اصل مقصد بیان کرتا ہے کہ بحث اس میں ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام پڑھنا جائز اور مستحسن ہے یا نہیں بندہ اس پر دلائل ذکر کرتا ہے۔ سب دلائل سے پہلے قرآن پاک کی دلیل نقل کی جاتی ہے اور بندہ چونکہ خود بے بضاعت اور بے [illegible] ہے لہٰذا جو دلیل بھی عرض کرے گا اس کی بنا عام طور پر ائمہ مجتہدین کے [illegible] ہوں گی جو انہوں نے فہم قرآن اور حدیث کے لئے مقرر فرمائے ہیں، خصوصاً [illegible] ہونے گی جو کہ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

[illegible]

[illegible]

اللہ وملئکتہ یصلون علی النبی یاایھا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ آیت شریفہ کا خلاصہ اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی غیب بتانے والے پر درود بھیجتے ہیں (ﷺ) اے وہ لوگو! جو ایمان لائے ہو ان پر درود پڑھو اور سلام۔

اس آیت مبارکہ میں صلوٰۃ کا ذکر دو دفعہ آیا ہے اور سلام کا ذکر ایک دفعہ۔ صلوٰۃ کے متعلق یہ ذکر کرتا ہے کہ یہ عمل اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہمیشہ کرتے ہیں۔ جس میں امر تحقیق یہ ہے کہ ایمان والوں کو بھی وہ کام ہر بار کرنا چاہیے جسے اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے کرتے ہیں اور یہ صرف اچھا کام ہی نہیں بلکہ بہت ہی اچھا ہے اور اس ذکر کو یصلون مضارع کے صیغہ سے بیان کیا گیا ہے جو کہ دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ یہ جو کہ یصلون مطلق ہے وقت کی کوئی قید نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے کس وقت درود پڑھتے ہیں؟ تو معلوم ہوا کہ ہر وقت پڑھتے ہیں اور اذان سے قبل اور اذان کے بعد اوقات کے بھی اس میں داخل ہیں۔

مزید برآں یہ مضارع دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود شریف بھیجتے ہیں اور اس ہر وقت میں اذان سے پہلے اور بعد کا وقت بھی داخل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ان ہر دو وقت میں درود بھیجتے ہیں اور چونکہ مومنوں کو درود شریف کی ترغیب دی گئی ہے کہ تم بھی اسی طرح درود پڑھو تو اب مومن یہ اتباع کسی وقت کر سکتے ہیں کہ وہ بھی ہر فارغ وقت میں درود شریف پڑھیں تو ثابت ہوا کہ اذان سے پہلے اور بعد درود شریف پڑھنا سنت الٰہیہ اور سنت ملائکہ ہے اور ان اوقات میں درود شریف پڑھنا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور اس کے فرشتوں کی اتباع ہے۔ اب اگر کوئی نام نہاد عالم، مفتی یا کالا یہ کہے کہ اذان سے پہلے اور بعد درود شریف پڑھنا بدعت ہے تو اس سے دو استخفاف لازم آئیں گے۔

اول: یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی اتباع کو اس نے بدعت قرار دیا۔

دوم: یہ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے سلام اللہ علیہم ہمیشہ درود شریف بھیجتے ہیں اور اذان سے قبل اور بعد کا وقت بھی اس ہمیشہ میں داخل ہے لہٰذا ان نام نہادوں نے اللہ

تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کے ذکر درود کو بھی بدعت قرار دیا اور کوئی ایماندار ان جیسی
گستاخیوں کی جرأت نہیں کر سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ترغیب صرف
ایمانداروں کو دی ہے نہ کہ ان لوگوں کو جو بدعات سے ذرہ برابر رکھتے ہیں۔

یہ تو بدعت کہنے والوں کی دو گستاخیاں ہیں اور پھر ان کا یہ کہنا کہ یوں تو درود
پڑھنا جائز ہے لیکن قبل اذان اور بعد اذان پڑھنا بدعت ہے اور اس سے دو خرابیاں
لازم آتی ہیں۔

خرابی اول: یہ کہ بندہ ذکر کر چکا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا سنت
انبیاء اور سنت ملائکہ ہے اور اگر ایماندار ان دو اوقات میں درود شریف پڑھتے ہیں تو
اس میں اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کی اتباع ہے۔ تو جو کم ظرف اور کاہل اس اتباع کو بدعت قرار
دیتا ہے ہم اس سے پوچھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ تو اس اتباع کو بدعت نہیں فرماتے،
اگر تمہارے پاس کوئی دلیل ہے تو پیش کرو۔ "ھاتوا برھانکم ان کنتم
صادقین" اور خود آنحضرت ﷺ تو اللہ تعالیٰ کی اتباع فرماتے ہیں اور فرشتوں کے
افعال کو پسند فرماتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ ہماری نماز فرشتوں کے افعال کا مجموعہ ہے،
اب اس اتباع خداوندی کو بدعت کہنے والے کس کی اتباع کرتے ہیں؟؟ البتہ شیطان
اس اتباع کو بدعت کہہ سکتا ہے۔ تو یہ نام نہاد شیطان کی اتباع کر رہے ہیں جو کہ
ایمانداروں کے نزدیک بہت بڑی خرابی ہے۔ البتہ یہ نام نہاد اس کو مستحسن قرار دے
سکتے ہیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ کی ترغیب ایمانداروں کو دی ہے۔

خرابی دوم: جو نام نہاد درود شریف کو اذان سے قبل اور بعد بدعت قرار دیتا ہے وہ
اللہ تعالیٰ کے فرمان یصلون میں تخصیص کرتا ہے اور اس کے نزدیک یصلون کا معنی ہوگا
کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے یوں تو ہر وقت درود پڑھتے ہیں لیکن اذان سے قبل اور
بعد درود شریف نہیں پڑھتے اور یہ کتاب اللہ کے مطلق کی تقیید ہے اور تمہید کی مقدمات
میں گزر چکا ہے کہ کتاب اللہ کے مطلق میں تقیید کرنے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب احناف کے نزدیک تقیید نص پر زیادتی اور نسخ ہے اور اس کے لئے خبر متواتر
یا خبر مشہور کی ضرورت ہے جو کہ ان منکرین کے پاس نہیں ہے۔ اگر ہے تو پیش کریں۔

مذہب اس بارے میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے ان کے
مطلق کتاب اللہ کی تقیید نسخ نہیں ہے بلکہ تخصیص اور بیان ہے اور ان کے
تقیید کے لئے خبر واحد اور قیاس مجتہد جائز ہے اور ان منکرین درود وسلام
خبر واحد ہے اور نہ کسی مجتہد کا قیاس کہ قبل اذان اور بعد اذان درود وسلام منع
ہے تو اب یہ نام نہاد علماء اگر سب جمع ہوں یا گاؤں کتاب اللہ میں تقیید
اپنی رائے سے کرتے ہیں جو کہ مذموم ترین ہے اور یہ خرابی دوم ہے۔

نے دلیل اول کی ابتداء میں یہ آیت مبارکہ ذکر کی ہے:

اللہ وملئکتہ یصلون علی النبی: الآیۃ

بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی ﷺ پر صلوۃ بھیجتے ہیں۔)

اور اس کے بعد ذکر کیا ہے کہ اس آیت میں صلوۃ کا ذکر دو دفعہ ہے۔ اول یصلون کے ضمن میں اور دوسرا صلوا کے ضمن میں۔ یعنی اول خبر کے ضمن میں اور انشاء کے ضمن میں۔ لیکن سلام کا ذکر صرف انشاء کے طور پر ہے یعنی سلموا تسلیما اس سے معلوم ہوا کہ صلوۃ کا پڑھنا ایمانداروں کے لئے زیادہ اہمیت کا حامل ہے۔ یہاں تک بندہ نے یصلون سے استدلال کیا ہے کہ یہ مطلق اور عام ہے کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے تو صلوۃ کا پڑھنا تمام اوقات میں نص سے ثابت ہے اور ان اوقات میں اذان سے قبل اور بعد کے وقت بھی داخل ہیں۔ اب اگر کوئی اس آیت میں وقت کی تقیید کا دعویٰ کرتا ہے تو یہ کتاب اللہ پر زیادتی اور نسخ ہے، جس کے لئے خبر متواتر اور مشہور کی ضرورت ہے جو کہ منکرین کے پاس نہیں ہے۔

اب بندہ صلوا پر بحث کرتا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو درود پڑھنے کا امر اور حکم فرمایا ہے اور امر میں اصل وجوب ہے تو اس صیغہ امر کو بھی اللہ تعالیٰ نے مطلق ذکر فرمایا ہے اور کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں فرمایا تو معنی یہ ہوا کہ تمام مطلق اوقات میں درود شریف پڑھو تو اذان سے قبل اور بعد کے وقت اس امر کے اوقات میں داخل ہیں لہٰذا قبل اذان اور بعد درود شریف پڑھنے والا اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کرتا ہے اور نص پر عمل کرتا ہے۔ اب جو نام نہاد مسلمان یہ کہتے ہیں کہ ان دو اوقات

میں درود پڑھنا بدعت ہے تو یہ کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرتا ہے، یہ کتاب اللہ پر زیادتی اور کتاب اللہ کا نسخ ہے۔

لہٰذا اسے بدعت کہنے والے مبتدع سے اہل ایمان خبر متواتر اور مشہور کا مطالبہ کرتے ہیں جو یہ مطالبہ پورا نہیں کر سکتا۔ یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ اذان سے قبل اور بعد جو اہل ایمان درود پڑھتے ہیں، ان کی دلیل کا مطالبہ وہی کرے گا جو منکر قرآن ہے۔ البتہ جو منکر یہ کہتا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا بدعت ہے، اس سے ہم اہل ایمان ایسی دلیل کا مطالبہ کریں جس میں اذان سے قبل و بعد درود شریف پڑھنے سے منع کیا گیا ہو، اور اس دلیل کے لئے ضروری ہے کہ وہ خبر متواتر یا مشہور ہو، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مطلق اپنی جمیع تقییدات میں حقیقت ہے اور حقیقت کے ساتھ استدلال کرنے والے سے کسی اور دلیل کا مطالبہ نہیں کیا جا سکتا کیونکہ اس معنی کا حقیقی ہونا ہی اس کی دلیل ہے۔ البتہ جو آدمی مطلق میں تقیید کرتا ہے، اس سے خبر متواتر اور خبر مشہور کا مطالبہ کیا جائے گا جیسا کہ تمہیدی مقدمات میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

اب بندہ یہاں بھی ایک خاص چیز بیان کرتا ہے اور وہ یہ کہ ایماندار قبل اذان اور بعد اذان درود شریف پڑھتا ہے، تو یہ اللہ تعالیٰ کے امر اور حکم کی تعمیل کرتا ہے۔ کیونکہ قبل اذان اور بعد اذان کے اوقات مطلق امر کے اوقات میں داخل ہیں اور جو نام نہاد اس کو بدعت کہتا ہے، وہ متعدد قبائح کا ارتکاب کرتا ہے:

قبح اول: مومن وہ ہے، جو مطلق کے تمام اوقات میں درود شریف پڑھتا ہے، بشمول قبل اذان اور بعد اذان، تو جو نام نہاد اس سے منع کرتا ہے، وہ مومن نہیں ہے۔

قبح دوم: اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے کو بدعت کہتا ہے، جو کہ مذموم ہے۔

قبح سوم: جب اللہ تعالیٰ کے حکم کو بدعت کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے مقابل تو شیطان ہے، تو لازم آئے گا کہ اس منکر کے نزدیک شیطان کے حکم پر عمل کرنا سنت ہے۔

قبح چہارم: اس منکر کے نزدیک نعوذ باللہ، اللہ تعالیٰ نے بدعت پر عمل کرنے کا حکم فرمایا ہے، ثم نعوذ باللہ۔

واضح ہو کہ بندہ نے جواز اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے پر دلیل
بیان نقل کی ہے یعنی ارشاد باری " إِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰئِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ " الآیۃ یہ
آیت بمنزل دو دلیل کے ہے، کیونکہ بندہ نے ایک استدلال " یصلون " سے پیش کیا
ہے کہ یہ مطلق ہے جمیع اوقات کو شامل ہے اور متنازعہ فیہ اوقات اس میں داخل ہیں،
یہ کسی خاص وقت کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ اور استدلال دوم صلوا سے ہے
اور یہ بھی اوقات کے لحاظ سے مطلق ہے اور تمام فارغ اوقات کو شامل ہے، بشمول
متنازعہ فیہ اوقات کے۔

اب صلوۃ کے بعد بندہ سلام پر مختصر بحث کرتا ہے۔ کیونکہ صلوۃ پر جتنی
بحث کی گئی ہے، وہ سلام میں بھی جاری ہوگی۔ مختصر یہ کہ جیسا اللہ تعالیٰ نے ایمانداروں
کو صلوۃ کا حکم بصیغہ امر فرمایا ہے، اسی طرح سلام کا بھی حکم ہے یعنی "سلموا" اور یہ
امر بھی مطلق ہے، جمیع اوقات کو شامل ہے، اور اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی
اس میں شامل ہیں، تو یہ مطلق تمام اوقات میں نص ہے اور اب جو معاند یہ کہتا ہے کہ
اذان سے قبل اور بعد کے اوقات اس امر میں داخل نہیں ہیں تو وہ کتاب اللہ کے مطلق
کا نسخ اپنی رائے سے کرتا ہے، جو کسی مسلمان کا طریقہ نہیں ہے تو اب اس آیت
مبارکہ سے ثابت ہو گیا کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام صرف جائز ہی نہیں بلکہ
مندوب ہیں اور ان کو بدعت اور ناجائز کہنے والا مومنوں کے طریقہ پر نہیں ہے اور اس
آیت کی وعید میں داخل ہیں۔

وَمَنْ يُّشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ
الْمُؤْمِنِيْنَ نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى وَنُصْلِهٖ جَهَنَّمَ: (۴/۱۱۵)

(اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی
راہ سے جدا راہ چلے تو ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل
کریں گے) (ترجمہ کنز الایمان)

اب بندہ یہاں ان منکرین سے ایک سوال کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو آیت
میں "یصلون" فرمایا ہے اور اس کے بعد صلوا فرمایا اور پھر "سلموا" ذکر کیا تو

تم بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے کس وقت درود پڑھتے ہیں؟ اور اللہ تعالیٰ نے جو ہم کو درود وسلام کا حکم دیا ہے تو کس وقت میں؟ اور اللہ تعالیٰ کی مراد اس سے کون سا وقت ہے؟ ان نادانوں کو یہ پتہ نہیں ہے کہ ان کے مذہب غیر مہذب میں اس آیت کا یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اذان سے قبل اور اذان کے بعد درود نہیں پڑھتے، بلکہ اس کے سوا اور اوقات میں پڑھتے ہیں اور ہم کو یہ حکم ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام نہ پڑھو، بلکہ اس کے سوا اوقات میں پڑھو۔ یہ نام نہاد اگر غور کریں، تو ان کو پتہ چلے گا کہ قرآن پاک کا ایسا معنی کرنا محض بے دینی ہے۔

بلکہ طرفہ یہ ہے کہ اگر ان دو اوقات کے بغیر کوئی ایماندار درود وسلام پڑھتا ہے، تو یہ نام نہاد اس کو بھی بدعت قرار دیں گے اور دلیل یہ دیں گے کہ آنحضرت ﷺ نے اس وقت درود وسلام نہیں پڑھا تو اس سے قرآن پاک کی تکذیب لازم آئے گی نعوذ باللہ من ہذہ الخرافات اور یہ مذکورہ بالا اعتراض ان ایمانداروں پر نہیں ہو گا جو کہ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام پڑھتے ہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک آیت مبارکہ کا یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود پڑھتے ہیں اور ہم کو حکم ہے کہ ہر وقت درود وسلام پڑھو اور اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی ان وقتوں میں داخل ہیں، لہٰذا ہم ایماندار ان وقتوں میں بھی پڑھتے ہیں اور ان وقتوں میں بھی ہم کو درود وسلام کا حکم ہے۔

اب بندہ دلیل اول کا خلاصہ بیان کرتا ہے کہ جو قائم مقام دو دلیل کے ہے، اور یہ خلاصہ بھی سوال کی صورت میں ہے کہ رب العزت جل شانہ جو "یصلون" اور "صلوا" اور "سلموا" فرمایا ہے یہ صلوٰۃ وسلام اوقات سے خالی تو ہو نہیں سکتے، اب ہم ایماندار، ان منکرین درود وسلام سے پوچھتے ہیں کہ اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی ان تینوں افعال کے اوقات میں داخل ہیں یا نہ اگر داخل ہیں تو ان میں درود وسلام پڑھنا سنت الٰہیہ اور سنت ملائکہ ہوئی اور ہم کو بھی ان اوقات میں پڑھنے کا حکم ہے، [illegible] تو بدعت کیا ہوئے؟ اور اگر یہ دو اوقات متنازعہ فیہ افعال کے اوقات میں داخل نہیں [illegible] تو فرمائیے آپ اللہ نے اطلاق کا نسخ کیا، لہٰذا اس کے لئے ضروری

ہے کہ کوئی خبر متواتر یا مشہور پیش کی جائے محض کسی کی رائے سے منع نہیں ہو سکتا۔

بندہ نے اس دلیل اول سے اذان سے پہلے اور بعد درود وسلام پڑھنا نص قطعی سے ثابت کیا ہے۔ اب دلیل دوم ملاحظہ ہو:

دلیل دوم: ارشاد نبوی ﷺ: عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله تعالی عنهما قال قال رسول الله ﷺ اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علی فانه من صلی علی صلوة صلی الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لی الوسيلة فانها منزلة فی الجنة لا ينبغی الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو فمن سال لی الوسيلة حلت عليه الشفاعة؟ (رواه مسلم)

(خلاصہ حدیث شریف یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جس وقت تم اذان سنو تو موذن کی طرح تم بھی اذان کے کلمات کہو اور اس کے بعد مجھ پر درود پڑھو، اس لئے کہ جو مسلمان مجھ پر درود پڑھتا ہے ایک دفعہ اللہ تعالی اس کے بدلے اس پر دس دفعہ رحمت کرتا ہے۔ اس کے بعد میرے لئے اللہ تعالی سے وسیلہ کا سوال کرو، کیونکہ وہ وسیلہ جنت میں ایک مرتبہ ہے اور اللہ تعالی کے خصوصی بندگان میں سے صرف ایک بندے کے لئے ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہوں، پس جو آدمی میرے لئے وسیلہ کا سوال کرتا ہے، میری شفاعت اس پر حلال ہے۔

اوپر گزر چکی ہے حدیث شریف، مسلم شریف کی جو کہ صحیحین سے ہے۔ اب اس حدیث شریف کے دو حصے ہیں: حصہ اول میں تصریح ہے کہ اذان کے بعد دعاء وسیلہ سے پہلے آنحضرت ﷺ پر درود پڑھو اور اس کے بعد دعائے وسیلہ پڑھو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دعا سے پہلے اگر درود پڑھا جائے تو دعاء کی قبولیت زیادہ ہے اور چونکہ دعائے وسیلہ موذن اور اذان سننے والے دونوں پڑھتے ہیں لہذا درود شریف بھی دونوں پر پڑھنا لازم ہے تا کہ دونوں کی دعاء وسیلہ شرف اجابت حاصل کرے۔

اب بندہ منکرین بلکہ معاندین درود وسلام سے سوال کرتا ہے۔ تمہاری عادت ہے کہ ہر جزئی اور خصوصی مسئلہ کے لئے دلیل بھی جزئی اور خصوصی کا مطالبہ

کرتے ہیں۔ اب حدیث تو خصوصی طور پر ثابت کرتی ہے کہ اذان کے بعد آنحضرت ﷺ نے درود شریف کا امر اور حکم فرمایا ہے، جس کا اصل وجوب ہے۔ ہم اہل سنت تو اس حدیث کے مطابق علی الاعلان بذریعہ سپیکر عمل کرتے ہیں اگر تمہارا آنحضرت ﷺ اور درود و سلام کے ساتھ ایمان ہوتا تو تم بھی اذان کے بعد ہمیشہ درود شریف پڑھتے اور اپنے امیوں اور معتقدین کو اس کی تلقین کرتے۔ تم اپنے سینہ پر ہاتھ رکھ کر بتاؤ کہ کبھی تم نے خود اور تمہارے حواریوں نے بعد اذان درود شریف پڑھا ہے اور اپنے خطبات میں اس کی تبلیغ کی ہے اور طرفہ یہ ہے کہ تم اور تمہارے بیرونی نام نہاد رابطہ اسلامی والے اس درود شریف کو بدعت کہتے ہیں۔ کیا تمہارے نزدیک بدعت کی تعریف یہی ہے؟ کہ جس کا امر اور حکم اللہ تعالیٰ جل شانہ اور اس کے حبیب ﷺ نے کیا ہے وہ بدعت ہے اور سنت وہ ہے، جس کا حکم تمہارے بیرونی شیاطین اپنی ذریت کو کرتے ہیں۔ تمہارے تو دھوکے عوام کی تو یہ حالت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس بیان میں فرمایا ہے۔

"وَمِنْهُمْ اُمِّیُّوْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ الْکِتَابَ اِلَّا اَمَانِیَّ"

ایک حدیث شریف میں ہے کہ سرور دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت یہودیوں کی مانند ہو جائے گی۔ مخبر صادق ﷺ کی خبر کا مصداق یہی فرقہ وہابیہ ہے۔ یہود بھی تورات شریف کی ان آیات کو اپنے عوام سے چھپاتے تھے، جن میں آنحضرت ﷺ کی بعثت اور شرافت کی تصریح ہوتی۔ آج کل کے منکرین درود و سلام کا بھی یہی طریقہ ہے۔ انہوں نے بھی مسلم شریف کی مذکورہ بالا حدیث پر نہ خود عمل کیا اور نہ ہی عوام کو اس پر عمل کی تبلیغ کی، بلکہ اس حدیث شریف کو عوام سے چھپائے رکھا اور خود بھی اس حدیث شریف سے جاہل، اور دعویٰ حدیث کی مہارت کا ہے۔ تم آگاہ اپنے ایک نام نہاد کو حافظ الحدیث کہتے ہیں اس حافظ نے بھی اس مذکورہ بالا حدیث کی بیان میں کی بلکہ اس کو چھپا کر رکھا ہے تاکہ لوگ آنحضرت ﷺ کی طرف احترام کے طور پر درود شریف نہ پڑھیں۔

بالا حدیث مسلم شریف کے پہلے حصہ کا بیان ذکر کیا گیا ہے اب

حصہ دوم کی وضاحت ملاحظہ ہو، حصہ دوم ان الفاظ سے شروع ہوتا ہے: فـــانـــه من صلی علی صلوة صلی الله علیه بها عشرا۔ اس کا خلاصہ ترجمہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے۔ یہاں اس کے متعلق یہ ذکر کرنا ہے کہ یہ الفاظ کیوں زیادہ کئے گئے ہیں اس کی دو وجہ ہو سکتی ہیں:

وجہ اول: کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کا یہ طریقہ ہے کہ نیک اعمال کے بعد ان کا ثواب اور برے اعمال کے بعد ان کی سزا ذکر کی جاتی ہے۔ چونکہ حدیث شریف کے حصہ اول میں حکم کیا گیا ہے کہ اذان کے بعد درود شریف پڑھو۔ چونکہ یہ نیک کام اور عبادت تھا، لہذا اس کا ثواب ذکر کیا گیا۔ اب یہ ثواب صرف اس آدمی کے لئے ہو گا جس نے اذان کے بعد درود شریف پڑھا۔

وجہ دوم: چونکہ حدیث شریف میں لفظ "من" ہے اور لفظ "صلی" مطلق ہے، کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے۔ لہذا حدیث شریف کا معنی یہ ہوگا کہ جو آدمی کسی وقت آنحضرت ﷺ پر درود پڑھتا ہے۔ اس کے لئے یہ ثواب ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی دس رحمتیں ہیں۔ اب اس میں اذان سے قبل اور بعد اور اس کے علاوہ اور اوقات، سب اس میں داخل ہیں۔ اور ان سب اوقات میں درود پڑھنے والے کو یہ ثواب حاصل ہوتا ہے۔ ان عام اور مطلق الفاظ سے اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا اس حدیث سے ثابت ہو گیا اور یہ ثواب صرف اس کے لئے نہیں ہے، جس نے اذان کے بعد درود شریف پڑھا، کیونکہ اگر یہ مراد ہوتا تو الفاظ عام اور مطلق ذکر نہ کئے جاتے بلکہ "صلی" کو بعد الاذان کے ساتھ مقید کیا جاتا اور حدیث شریف کے الفاظ اس طرح ہوتے: "من صلی علی صلوة بعد الاذان" نیز مطلق کو کسی خاص وقت کے ساتھ مقید کرنا یہ نسخ ہے اور حدیث کا نسخ یا تو قرآن سے ہوتا ہے یا اسی قسم اور مرتبہ کی اور حدیث سے، جس کا یہ معنی ہو کہ صرف اذان کے بعد درود پڑھنا جائز ہے اور اس کا یہ ثواب ہے۔ اور اگر اذان سے پہلے یا دوسرے اوقات میں درود شریف پڑھا جائے تو یہ ناجائز ہے اور اس کا یہ ثواب نہیں ہے۔ حالانکہ ایسی کوئی آیت اور حدیث نہیں ہے۔

بندہ منکرین درود و سلام سے گزارش کرتا ہے کہ وہ کچھ عقل سے کام لیں کہ جو درود

شریف کے متعلق عام اور مطلق احادیث ہیں، ان سب میں آپ کو یہ تخصیص اور تقیید کرنا ہوگی کہ ان میں اذان سے قبل اور بعد والے اوقات داخل نہیں ہیں اور اس پر تمہارے پاس کتاب وسنت سے کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ تقیید تم اپنی خام رائے سے کرتے ہو۔

مزید برآں تمہاری دلیل تو یہ ہے کہ صرف اس وقت میں درود شریف پڑھنا جائز ہے، جس وقت میں آنحضرت ﷺ نے درود پڑھا، تو آخر تم بھی بظاہر درود شریف کے قائل ہو تم جس وقت درود پڑھو گے تو تم سے مطالبہ کیا جائے گا کہ ثابت کرو، اس وقت میں سرور دو عالم ﷺ نے درود پڑھا ہے، حالانکہ چوبیس گھنٹوں میں سے ہر وقت کے متعلق تم دلیل نہیں دے سکتے تو پھر تم کو سرے سے درود شریف کا انکار کرنا پڑے گا۔ دراصل خرابی تمہاری دلیل میں ہے کہ بس وہی فعل کسی خاص وقت میں کرنا جائز ہے، جس کو آنحضرت ﷺ نے اس میں کیا ہے۔

آنحضرت ﷺ کے افعال بعض قیودات کے ساتھ بیشک دلیل ہیں، لیکن فعل کے علاوہ اور دلائل بھی تو ہیں یعنی کتاب اللہ اور حدیث قولی۔ اور بندہ قبل ازیں تلویح کے حوالے سے ذکر کر چکا ہے کہ حدیث قولی زیادہ قوی ہے فعلی سے کیونکہ فعل سے استدلال میں اختلاف ہے اور حدیث قولی پر اجماع ہے کہ یہ قابل استدلال ہے۔

اب آخر میں بندہ دلیل دوم کا خلاصہ ذکر کرتا ہے کہ اس دلیل میں مذکورہ حدیث شریف کے حصہ اول سے تو خصوصی طور پر ثابت ہوا کہ اذان کے بعد درود شریف کا خصوصی طور پر حکم ہے اور حدیث شریف کے حصہ دوم سے عموم اور اطلاق کی وجہ سے اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا نیکی، عبادت اور اس پر ثواب کا وعدہ ہے۔

اب بندہ دلیل سوم نقل کرتا ہے۔ ملاحظہ ہو:

دلیل سوم: "عن ابی بن کعب قال قلت یا رسول اللہ انی اکثر الصلوۃ علیک فکم اجعل لک من صلوتی؟ فقال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فھو خیر لک قلت النصف قال ما شئت فان زدت فھو خیر لک قلت فالثلثین، قال ما شئت فان زدت فھو خیر لک

قلت اجعل لک صلوتی کلھا قال اذا یکفی ھمک ویغفر لک ذنبک" (رواہ الترمذی)

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میں آپ ﷺ پر زیادہ درود پڑھنا چاہتا ہوں، فرمایئے کتنا درود یا کتنا وقت آپ پر درود پڑھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تو جتنا چاہے۔ میں نے عرض کی رات دن کے چوتھائی حصہ میں آپ پر درود پڑھوں گا، آپ نے فرمایا: تیری مرضی اور اگر اس سے زیادہ پڑھے گا تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، میں نے عرض کی، دو تہائی وقت درود شریف پر صرف کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا: تیری مرضی اور اگر زیادہ کرے گا تو یہ تیرے لئے اچھا ہوگا، میں نے عرض کی کہ سارا وقت میں درود شریف پڑھوں گا۔ آپ نے فرمایا یہ تیری تمام حاجات اور ضروریات کے لئے کافی ہے اور تیرے تمام گناہوں کا کفارہ ہے۔)

یہ ترمذی شریف کی حدیث ہے۔ اس حدیث سے کئی امور واضح ہو گئے:

امر اول: جس درود شریف کا حدیث پاک میں ذکر ہے یہ وہ درود نہیں، جو کہ نماز میں پڑھا جاتا ہے یعنی صحابی نے آپ ﷺ سے یہ نہیں پوچھا کہ نماز میں کتنا درود یا کتنا وقت پڑھوں؟ کیونکہ یہ تو ہر مسلمان کو معلوم ہے کہ نماز والا درود شریف صرف التحیات میں صرف بیٹھ کر پڑھا جاتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ کسی اور درود شریف کے متعلق سوال پوچھا ہے۔ تو یہ سوال وقت اور درود کے مقدار سے متعلق ہے کہ کتنا وقت اور درود شریف کی کتنی مقدار پڑھوں؟ یہ سوال کسی خاص وقت میں درود شریف پڑھنے سے متعلق نہیں، مثلاً یہ کہ صبح کے وقت یا ظہر اور عصر کے وقت درود شریف پڑھا جائے۔ تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ صحابی یہ تو جانتا تھا کہ درود پاک کسی خاص وقت کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ البتہ صحابی کو یہ معلوم نہ تھا کہ کتنا وقت درود شریف پر صرف کیا جائے اور رات دن میں کتنی مقدار میں درود شریف پڑھا جائے؟ اگر درود شریف کے لئے کوئی وقت مختص ہوتا تو صحابی اس خاص وقت کے متعلق سوال کرتا مثلاً یہ کہتا کہ اذان سے پہلے اور بعد میں درود پڑھ سکتا ہے یا نماز سے قبل یا بعد یا تلاوت قرآن پاک سے پہلے

یا پیچھے یا کہ سونے سے پہلے یا پیچھے۔ اگر اس صحابی کی جگہ یہ منکر درود وسلام ہوتے تو یہ
سوال کرتے کہ یا رسول اللہ! اذان سے قبل اور بعد اور دوسرے مخصوص اوقات میں کیا
ہم درود شریف پڑھ سکتے ہیں؟! تو معلوم ہوا کہ یہ بدعت ان مبتدعین نے ایجاد کی
ہے۔ صحابہ کے زمانہ میں اس قسم کی بدعت کا تصور ہی نہ تھا کہ فلاں وقت میں درود
سنت ہے فلاں مخصوص وقت میں درود شریف بدعت ہے، یہ منکرین اپنی بدعت پر پردہ
ڈالنے کے لیے سنت پر عمل کرنے والوں کو بدعتی کہہ دیتے ہیں۔

امر دوم: صحابیؓ نے جو ربع اور نصف اور ثلثان کا ذکر کیا کہ اس حصہ میں درود شریف
پڑھوں گا یہ ربع اور نصف کوئی معین نہیں کہ رات دن کا پہلا ربع یا نصف۔ تو اس ربع
اور نصف اور ثلثان میں اذان سے قبل اور بعد کا وقت بھی داخل ہے۔

امر سوم: آج کل منکرین درود وسلام ہر نیک کام کے متعلق یہ سوال کر دیتے ہیں کہ کیا
یہ کام آنحضرت ﷺ نے کیا ہے؟ اور پھر کہہ دیتے ہیں کہ چونکہ آپ ﷺ نے یہ کام
نہیں کیا لہذا یہ بدعت ہے تو اس حدیث شریف سے ان کا رد بلیغ ہے۔ اور صحابی کا یہ
سوال ان کے مسلک کے خلاف ہے۔ کیونکہ اگر جائز اور ناجائز اور سنت و بدعت کا
مدار آنحضرت ﷺ کا فعل مبارک ہوتا تو صحابی کو سوال کی ضرورت نہ ہوتی بلکہ وہ آپ
کا فعل دیکھ لیتا کہ آپ ﷺ کتنا وقت درود شریف پڑھنے میں صرف کرتے ہیں، اور
کتنی مقدار درود شریف کی پڑھتے ہیں؟! بس اس پر عمل کر لیتا تو معلوم ہوا کہ صحابی کا
مسلک ان منکرین کے خلاف تھا، اور اس کے نزدیک آپ کا قول مبارک فعل سے
اقوی دلیل تھا۔ جیسا کہ مقدمات میں گزر چکا ہے کہ آپ کا قول اتفاقی دلیل ہے اور
فعل اتفاقی دلیل نہیں ہے، کیونکہ فعل میں خصوصیت کا احتمال بھی ہے۔

امر چہارم: اس حدیث شریف سے دو طریقہ پر درود شریف قبل اذان اور بعد اذان
پڑھنا ثابت ہے:

طریقہ اول: جب صحابی نے یہ کہا کہ میں سارا وقت درود شریف پڑھوں گا، تو
آنحضرت ﷺ نے اس کی تحسین فرمائی، اب وہ صحابی تمام وقت درود شریف تب ہی
پڑھ سکتا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھے۔ کیونکہ اگر ان دونوں وقتوں

میں درود نہ پڑھا گیا تو صحابی کا یہ کہنا درست نہ ہوگا کہ میں سارا وقت درود شریف پڑھوں گا۔ مزید برآں اگر اذان سے قبل اور بعد درود شریف بدعت ہوتا تو جب صحابی نے یہ کہا کہ میں سارا وقت درود شریف پڑھوں گا۔ تو آنحضرت ﷺ چونکہ شارع شریعت تھے، اس لئے فرماتے کہ سارا وقت درود شریف بیشک پڑھو لیکن اذان سے پہلے اور اذان کے بعد درود نہ پڑھنا، کیونکہ یہ ناجائز اور بدعت ہے، حالانکہ آپ نے ایسا نہیں فرمایا اور سارے وقت سے کسی وقت کا استثنا نہیں فرمایا، تو صاف اور ظاہر ہو گیا کہ ان دو وقتوں میں بھی درود شریف پڑھنا عبادت اور باعث دین رحمت ہے، چونکہ سارے اور کل وقت میں درود شریف پڑھنا آپ نے پسند فرمایا اور اس کی تقریر فرمائی، تو اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے کے جواز پر بھی اس ضمن میں تقریر ثابت ہو گئی۔ اگر منکرین درود شریف کے عقیدہ کے مطابق ان دو وقتوں میں درود شریف پڑھنا بدعت ہے، تو لازم آئے گا کہ شارع شریعت ﷺ نے بدعت کی تقریر فرمائی، منکرین درود شریف اپنے گریبان میں منہ ڈال کر ذرا سوچیں کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سنت، شریعت اور احکام خداوندی کی تبلیغ کے لئے تشریف لائے یا کہ بدعت سکھانے اور بدعت کی تبلیغ کے لئے۔ منکرین درود ہم اہل سنت کو بدعتی کہتے ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ بھی ان کے فتویٰ بدعت سے نہ بچ سکے۔ نعوذ باللہ من هذه الهزليات.

اسی طرح جب صحابیؓ نے ربع وقت، نصف اور ثلثان میں درود شریف پڑھنے کی تقریر فرمائی۔ تو اس کے ضمن میں ان دو وقتوں میں درود شریف پڑھنے کی بھی تقریر فرمادی۔ یہ بات علوم دینیہ کا ایک ادنیٰ طالب علم بھی جانتا ہے کہ تقریر رسول ﷺ بھی حدیث اور سنت کی ایک قسم ہے۔ تو ثابت ہو گیا کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا حدیث اور سنت سے ثابت ہے۔ اب منکرین کا ایک اور لطیفہ سن لیں کہ یہ لوگ صرف اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے کو ہی بدعت نہیں کہتے، جو مسلمان صبح و شام بلکہ ہر نماز کے بعد ایک تسبیح درود شریف پڑھتا ہے یا کہ سونے سے قبل اور بعد اور کھانے سے قبل اور بعد، سفر پر جانے اور واپس آنے کے وقت یا

تلاوت قرآن سے قبل اور بعد درود شریف پڑھتا ہے یا کہ اپنے گھر میں برکت کے لئے لوگوں کو جمع کر کے ایک لاکھ مرتبہ درود شریف پڑھواتا ہے، تو منکرین کے نزدیک سب بدعت ہے۔

اور حدیث شریف مذکورہ بالا میں جس کل وقت کا ذکر ہے، یہ اوقات اس میں داخل ہیں تو ان اوقات میں اگر درود شریف بدعت ہوتا تو ان اوقات کو بھی آنحضرت ﷺ کل وقت سے مستثنیٰ فرماتے، حالانکہ آپ نے ایسا نہیں کیا تو ان اوقات میں بھی درود شریف پڑھنے کی تقریر فرمادی اور بقول منکرین بہت سی بدعات کی تقریر فرمادی۔ العیاذ باللہ ثم العیاذ باللہ۔

تو ان منکرین کے نزدیک تو صرف معدودے چند اوقات میں درود شریف پڑھنا جائز ہے۔ باقی سب بدعت۔ اور قرآن و حدیث میں درود شریف کے متعلق جو عمومات اور اطلاقات ہیں، منکرین کے نزدیک سب میں تقیید ہے اور جن اوقات میں بزعم منکرین درود شریف پڑھنا بدعت ہے، یہ سب اوقات کتاب وسنت کے عمومات اور اطلاقات سے خارج ہیں۔

اب ذرا غور فرمائیں کہ دلیل سوم کی ابتداء میں ہندوستے جو حدیث شریف نقل کی ہے، جس میں صحابیؓ نے ربع، نصف اور ثلثان اور کل وقت میں درود شریف پڑھنے کا ارادہ ظاہر کیا، ہم اہل سنت کے نزدیک تو اس کا مطلب واضح ہے کہ ان چار اوقات میں اور اس کے ہر حصہ میں درود شریف پڑھنا جائز، سنت اور واجب ہے۔ منکرین کے نزدیک اس حدیث شریف کا معنی بھی سن لیں وہ یہ معنی کریں گے۔ بے شک ان اوقات اور ان کے حصوں میں درود جائز ہے اور اے صحابی! تم پڑھ سکتے ہو، لیکن اذان سے پہلے اور بعد درود نہ پڑھنا اور اسی طرح اوقات مذکورہ بالا میں بھی درود شریف نہیں پڑھا جا سکتا اور قبل ازیں دلیل اول میں بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ:

" إِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا " الآیہ

منکرین درود وسلام کے نزدیک اس آیت کا یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس

کے فرشتے ہر وقت درود شریف بھیجتے ہیں، لیکن اذان سے قبل اور بعد نہیں بھیجتے۔ کیونکہ یہ بدعت ہے۔ اور اے مومنو! تم بھی تمام اوقات میں درود وسلام پڑھو لیکن ان دو اوقات میں نہ پڑھو کیونکہ یہ بدعت ہے۔ اور منکرین قرآن وحدیث پڑھاتے وقت اپنے طلباء کو ضرور یہ کہتے ہوں گے کہ قرآن وحدیث کے اطلاقات سب مقید ہیں اور یہ دو وقت بھی اور اسی طرح دوسرے اوقات مذکورہ ان میں داخل نہیں ہیں اور یہ عمومات اور اطلاقات اپنے عموم اور اطلاق پر نہیں ہیں۔ اگر منکرین اپنے طلباء کو یہ تقریر دل پذیر نہیں سنائیں گے، تو یہ طلباء اگر ان میں کوئی عقل اور کچھ بوجھ ہے، ان منکرین کے گلے پڑ جائیں گے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود شریف پڑھتے ہیں تو ان ہمہ اوقات میں وہ اوقات بھی داخل ہیں جن میں درود شریف تم منکرین بدعت کہتے ہو، تو پھر یہ بدعت کیسے ہوا؟ نعوذ باللہ، اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے بدعت کرتے ہیں اور پھر طلباء ان منکرین پر اعتراض کریں گے کہ قرآن میں ایمانداروں کو حکم دیا گیا ہے کہ تم درود وسلام پڑھو اور وقت کی کوئی قید نہیں ہے، تو معلوم ہوا کہ ہم پر لازم ہے کہ ہر وقت درود شریف پڑھیں خواہ وہ وقت اذان سے قبل ہو یا بعد۔

تو اس میں تو وہ اوقات بھی آگئے جن میں منکرین درود شریف اور سلام پڑھنا بدعت کہتے ہیں تو یہ بدعت کیسے ہوا؟! اس کا تو بقول تم منکرین یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو بدعت کا حکم دیا ہے، تو لازم آیا کہ بدعت ایک اچھی چیز ہے۔ یہ ہے وہ سوال، جو منکرین کے طلباء ان پر کریں گے، اب منکرین اس سوال کا جو جواب دیں گے وہ بھی ملاحظہ ہو:

منکرین یہ جواب دیں گے کہ ان اطلاقات اور عمومات میں وہ اوقات داخل ہی نہیں ہیں، جن میں ہمارے نزدیک درود وسلام بدعت ہے، لہٰذا تم طلباء کا سوال درست نہیں ہے۔

اگر طلباء میں علم دین کا کچھ شعور ہوا تو وہ سوال کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے تو آیت شریف میں کسی وقت کی قید نہیں لگائی تو پھر تمہارا کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا تفسیر بالرائ ہے جو کہ قابل مذمت ہے۔

تو منکرین درود و سلام طلباء کو یہ جواب دیں گے کہ یہ تفسیر بالرائ نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان اوقات میں آنحضرت ﷺ نے درود شریف نہیں پڑھا تو آپ کا ان اوقات میں درود نہ پڑھنا یہ دلیل ہے کہ ان اوقات میں درود شریف پڑھنا جائز نہیں۔ لہذا یہ اوقات کتاب اللہ کے اطلاقات میں داخل نہیں۔ منکرین کے اس جواب پر ذکی طالب علم دو اعتراض کر سکتا ہے، دونوں اعتراض ملاحظہ ہوں:

اعتراض اول: اگر آنحضرت ﷺ نے کوئی کام نہیں کیا، تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ کام جائز نہیں ہے کیونکہ قبل ازیں مقدمات میں گزر چکا ہے کہ ابتداء میں دلیل کی چار قسمیں ہیں ا۔ کتاب ۲۔ سنت ۳۔ اجماع ۴۔ قیاس اور پھر سنت کی دو قسمیں ہیں قولی اور فعلی

اور چونکہ دلیل قولی کے ساتھ استدلال لانے پر اتفاق ہے اور اس حدیث کی وضع بیان شرائع کے لئے ہے اور اکثر احکام شرع اس حدیث قولی پر مبنی ہیں اور سنت فعلی میں اختلاف ہے کہ اس کے ساتھ استدلال درست ہے یا نہیں تو سنت قولی کو فعلی کے لحاظ سے قوت حاصل ہے۔ تو اب تمام دلائل پانچ ٹھہرے، اب کوئی چیز ناجائز اس وقت ہوگی کہ ان پانچوں سے کوئی دلیل نہ پائی جائے۔ صرف فعل کی نفی سے تو جواز کی نفی نہیں ہوتی اور پھر احناف کا مذہب یہ ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے، تو اگر پانچوں سے ہر ایک دلیل کی نفی ہو جائے تو بھی احناف کے نزدیک جواز کی نفی نہیں ہوتی۔ تو ثابت ہوا کہ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آنحضرت ﷺ نے اذان سے پہلے اور بعد درود شریف نہیں پڑھا تو بھی اباحت اصلی کے طور پر درود شریف پڑھنا ناجائز نہیں ہوگا۔

حیرت ہے کہ کتاب اللہ اور حدیث قولی کے اطلاق اور عموم سے ان ہر دو اوقات میں درود شریف پڑھنا ثابت ہے۔ اس کے باوجود عدم فعل کی وجہ سے درود شریف پڑھنا بدعت قرار دیتے ہیں۔ یہ تو دین متین کے ساتھ مذاق ہے۔ اب ان منکرین کو یہی کہا جا سکتا ہے کہ: اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ "رَّشِيْدٌ"

اب اس اعتراض اول میں جو چیزیں بیان کی گئی ہیں۔ ان پر دلائل ملاحظہ ہوں: نور الانوار میں استدلال صحیح اور استدلال فاسد کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے

بعض لوگوں کے استدلال فاسد کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

"مثله التعليل بالنفي اى مثل الا طراد في عدم صلاحيته للدليل التعليل بالنفي لان استقصاء العدم لا يمنع الوجود بوجه آخر لان الحكم قد شيت بعلل شتى فلا يلزم من انتفاء علة ما انتفاء جميع العلل من الدنيا حتى يكون نفي العلة دالا على نفي الحكم:

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر کسی حکم کے جواز پر پوری کوشش کے باوجود مجتہد کو دلیل نہ مل سکے، تو وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ ناجائز ہے۔ کیونکہ ایک حکم کے اثبات کے کئی دلائل ہوتے ہیں۔ ہوسکتا ہے کہ یہ حکم کسی اور دلیل سے ثابت ہو جائے تو ایک دلیل کی نفی سے تمام دلائل کی نفی نہیں ہو سکتی۔ منکرین درود وسلام کا بھی یہی منفی طرز استدلال ہے کہ چونکہ آنحضرت ﷺ سے ان دو اوقات میں درود وسلام پڑھنا ثابت نہیں ہے یعنی آپ نے ان دو اوقات میں درود وسلام نہیں پڑھا، لہٰذا یہ پڑھنا ناجائز اور بدعت ہے۔ حالانکہ ان دو اوقات میں درود وسلام کے جواز پر پانچ دلائل ہو سکتے ہیں اور ان پانچ سے ایک سنت فعلی ہے، تو صرف سنت فعلی سے دوسرے تمام دلائل کی نفی نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ منکرین استدلال ہے۔ تو یہ استدلال فاسد اور باطل ہے۔)

یہاں تک منکرین پر ان کے طلباء کا ایک اعتراض نقل کیا گیا ہے، اب دوسرا اعتراض ملاحظہ ہو:

اعتراض دوم: کسی مسئلہ کے بارے میں مجتہد کو کوئی دلیل نہ ملے، تو مجتہد کو کیا کہنا اور کیا نہ کہنا چاہیے؟ اس کی تفصیل بھی نورالانوار کی عبارت میں ملاحظہ ہو۔

"مثل الا طراد في البطلان الا حتجاج بلا دليل لا جل النفي بان يقول هذا الحكم غير ثابت لانه لا دليل عليه (الخ) وعند الجمهور ليس بحجة اصلاً، لا في النفي ولا في الا ثبات"۔

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ چونکہ اس حکم پر کوئی دلیل نہیں ہے، لہٰذا یہ حکم ثابت نہیں ہے، یہ استدلال باطل اور فاسد ہے اور جمہور احناف اور شافعیہ کے نزدیک یہ بالکل حجت نہیں ہے، نہ اس سے حکم کا اثبات ہوتا ہے اور نہ ہی نفی۔)

حاشیہ انوار الانوار میں ہے "فان عدم وجدان الدلیل لا یوجب انتفاء الدلیل فی الواقع ولا انتفاء المدلول فیہ، فاذا لم یجد المجتھد بعد البحث التام دلیلا علی الحکم فیقول انہ لا حکم علیہ من الشارع لا بالنفی ولا بالاثبات لا ان یقول ان نفی ھذا الحکم من الشارع فانہ لا دلیل علیہ:

(حاشیہ کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک مجتہد نے بڑی کوشش کی لیکن اس کو ایک خاص حکم پر کوئی دلیل نہ ملی، تو اس دلیل کے نہ ملنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں اس خاص حکم پر کوئی دلیل نہ ہو اور اس دلیل کے نہ ملنے سے واقع میں حکم کی نفی نہیں ہوتی، تو جب مجتہد کی کوشش اور تلاش کے باوجود اگر دلیل نہ ملے تو اس کو یہ کہنا چاہیے کہ شارع جل جلالہ اور شارع علیہ الصلوۃ والسلام نے اس حکم کی نفی کی ہے اور نہ اثبات اور مجتہد یہ نہ کہے کہ چونکہ مجھے دلیل نہیں ملی لہذا شارع نے اس حکم کی نفی نہیں کی۔)

اب طلباء کے اعتراض دوم کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیں۔

طلباء نے منکرین کو کہا کہ مجتہد کے علم کے مقابلہ میں تمہارا علم پہاڑ کے مقابلے میں رائی سے بھی کم ہے۔ جب مجتہد کو پانچ دلیلوں سے کوئی دلیل نہ ملے تو وہ یہ ہرگز نہیں کہتا کہ یہ حکم ثابت نہیں ہے اور شرع شریف نے اس کی نفی کی ہے اور تم منکرین درود وسلام نے تو تمام دلائل کی تلاش ہی نہیں کیا، بلکہ صرف حدیث فعلی کو تلاش کیا اور وہ بھی تم کو نہ ملی تو تم نے فتویٰ لگا دیا کہ ان دو اوقات میں درود وسلام ناجائز اور بدعت ہے، اگر تم میں بھی کچھ علم ہوتا تو تم یہ کہتے کہ آنحضرت ﷺ کے فعل سے ان دو اوقات میں نہ درود شریف کی نفی ہوتی ہے، اور نہ اثبات۔ لیکن یہ بات وہ کرتا ہے جس کے اندر خوف خدا کے علاوہ محبت رسول ﷺ بھی ہو۔ طلباء کے ان دونوں اعتراض کا جواب منکرین کے پاس نہیں ہے، اگر کوئی جواب ہے تو بتائیں۔

لیکن نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے
یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

بندہ یہاں منکرین درود وسلام پر ایک اور تیسرا اعتراض کرتا ہے جو کہ اصول فقہ میں تفصیلاً مذکور ہے کہ دلیل کی نفی سے نہ حکم کا اثبات ہوتا ہے اور نہ حکم کی نفی ہوتی ہے، بلکہ

حکم کے اثبات اور نفی کے لئے مستقل دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ نور الانوار میں ہے:

الاحتجاج بلا دلیل لأجل النفی عند الجمهور لیس بحجة اصلاً الا فی النفی ولا فی لا ثبات لقوله تعالیٰ " وَقَالُوْا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ کَانَ هُوْدًا اَوْ نَصَارٰی تِلْکَ اَمَانِیُّهُمْ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ " (البقرہ:۱۱۱) امر النبی ﷺ بطلب الحجة والبرهان علی النفی والاثبات جمیعاً" خلاصہ عبارت یہ ہے کہ دلیل کی نفی سے یہ استدلال لانا کہ حکم کی نفی ہوگئی، یہ استدلال بلا دلیل ہے اور جمہور کے نزدیک باطل اور فاسد ہے۔ اس سے نہ تو حکم کی نفی ہوتی ہے اور نہ ہی حکم کا اثبات ہوتا ہے اور اس کی دلیل قرآن پاک کی آیت مبارکہ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود اور نصاریٰ سے حکایت فرمائی ہے۔ انہوں نے کہا کہ جنت میں مسلمان داخل نہ ہوں گے اور صرف یہود ونصاریٰ داخل ہوں گے۔ یعنی انہوں نے دو دعوے کئے۔ ایک منفی کہ جنت میں مسلمان داخل نہیں ہوں گے۔ دوم دعویٰ مثبت کہ جنت میں صرف یہود و نصاریٰ داخل ہوں گے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو حکم دیا کہ ان سے ہر دو دعویٰ پر دلیل اور برہان طلب کرو۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ کوئی دعویٰ بغیر دلیل ثابت نہیں ہو سکتا۔ لہٰذا دلیل کی نفی سے کسی حکم کی نفی ثابت کرنا باطل ہے۔ کیونکہ نفی دلیل تو دلیل کی ضد اور نقیض ہے تو منکرین کا یہ کہنا کہ قبل اذان اور بعد اذان درود وسلام ناجائز اور بدعت ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود نہیں پڑھا، منکرین درود و سلام کا یہ استدلال باطل ہے۔ اور اصول فقہ نے اس کو احتجاج بلا دلیل کہا ہے۔

یہاں بندہ منکرین درود وسلام پر ایک چوتھا اعتراض کرتا ہے اور یہ اعتراض آئمہ احناف رحمہم اللہ تعالیٰ نے ایک اختلافی مسئلہ میں امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ پر کیا ہے۔ پہلے امام زفر پر اعتراض ملاحظہ ہو اور اس کے بعد یہ اعتراض منکرین پر ذکر کیا جائے گا۔

امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ کہنیوں کو وضو میں دھونا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ قرآن کریم میں کہنیوں کے متعلق ارشاد ہے: قولہ تعالیٰ، " فَاغْسِلُوْا

وَجُوْهَـكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ: کہنیوں کو غسل کی غایت بیان کیا ہے اور بعض غایت ماقبل کے حکم میں یقینی طور پر داخل ہیں اور بعض یقینی طور پر داخل نہیں۔ یہ غایت مغیا یعنی قرآن میں یقینی طور پر داخل ہے اور آیت کریمہ " ثُمَّ اَتِمُّوْا الصِّيَامَ اِلَـى الـلَّيْلِ " میں رات اتمام روزہ کی غایت اور یہ غایت یقینی طور پر روزہ میں داخل نہیں ہے۔ اب کہنیوں میں شک پڑ گیا کہ یہ پہلی قسم میں داخل ہیں اور ان کا دھونا ضروری ہے یا کہ دوسری قسم میں داخل ہیں اور ان کا دھونا ضروری نہیں۔ اور شک سے کوئی شے ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا کہنیوں کا دھونا ضروری نہیں ہے یہ امام زفر کی دلیل ہے جو کہ اصول فقہ میں مذکور ہے۔

ائمہ احناف نے اس کے کئی جواب دیے، ایک جواب یہ ہے کہ جس کو نورالا نوار میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے:

قلنا له هل تعلم ان الا متناع فيه من اى القبيل فان قال اعلم فقد زال الشك وجاز العلم وان قال لا اعلم فقد اقر بجهله وعدم الدليل معه وهو لا يكون حجة علينا : حاشیہ نور الانوار میں اس جہل کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

فيقال له لا تجعل جهلك حجة على غيرك:

خلاصہ اس تمام عبارت کا یہ ہے کہ امام زفر نے غایت کی دو قسمیں ذکر کی ہیں: ایک میں غایت حکم ماقبل میں داخل ہے اور دوسرے میں داخل نہیں تو ہم امام زفر سے عرض کریں گے کہ یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ تم کو پتہ اور علم ہے کہ کہنیاں جو کہ متنازع فیہ ہیں، فلاں قسم میں داخل ہیں اور احتمال دوم یہ ہے کہ تم کو علم نہیں ہے کہ کس قسم میں داخل ہیں؟ اگر تم کو علم ہے تو پھر شک زائل ہو گیا۔ لہذا تمہارا یہ کہنا کہ کہنیوں میں شک ہے درست نہ ہوا اور اگر تم کو علم نہیں ہے تو تم نے اپنی جہالت کا اقرار کر لیا تو پھر تم اپنے جہل کو دوسروں پر دلیل نہ قائم کرو۔ یہی اعتراض تھوڑے تغیر کے ساتھ اذان سے پہلے اور بعد درود وسلام کے منکرین پر کیا جا سکتا ہے اور اس اعتراض کی دو تقریریں ہیں:

تقریرِ اول: ہم اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کے منکرین سے پوچھتے ہیں کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا تمہارے نزدیک یا تو جائز ہوگا یا ناجائز۔ اگر ناجائز ہے تو ہم منکرین سے دریافت کرتے ہیں کہ اس عدم جواز کا تم کو علم ہے یا نہیں۔ اگر علم ہے تو اس پر مثبت برہان اور دلیل قائم کرو، حالانکہ تمہارے پاس مثبت دلیل نہیں ہے، تو تم کو عدم جواز کا علم کیسے ہوا؟

خلاصہ یہ ہے کہ تمہارے پاس عدم جواز کے دعویٰ پر دلیل نہیں ہے۔ تو دعویٰ بلا دلیل ہوا اور تمہارے منفی استدلال سے تو نہ کسی شے کا اثبات ہوتا ہے اور نہ نفی۔ اور وہ احتجاج بلا دلیل ہے جو کہ باطل ہے۔ اور اگر اس عدم جواز کا تم کو علم نہیں ہے تو تم نے اپنی جہالت کا اقرار کر لیا اور اس کا بھی کہ تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے تو پھر اپنی جہالت کو اپنے تک محدود رکھو تمہاری یہ جہالت ہم پر حجت اور دلیل نہیں ہے۔

تقریرِ دوم: اذان سے قبل اور بعد درود و سلام اگر جائز ہے تو ہم منکرین سے پوچھتے ہیں کہ اس جواز کا تم کو علم ہے یا نہیں، اگر علم ہے تو پھر اس کا انکار کیوں کرتے ہیں؟ اور تمہارا یہ انکار تمہارے علم کے خلاف ہے۔ جیسے علماء یہود کو آنحضرت ﷺ کی صداقت کا دلائل کی بناء پر علم اور یقین تھا، اس کے باوجود آپ کی صداقت کا انکار کرتے تھے۔ اور تم کو اس جواز کا علم نہیں ہے تو تم نے اپنی جہالت کا اقرار کر لیا۔ لہٰذا یہ جہالت تم اپنے تک محدود رکھو، اس سے تم دوسرے پر حجت قائم نہیں کر سکتے۔ بلکہ تم پر لازم ہے کہ اس جواز پر مثبت دلائل تلاش کرو تاکہ تم کو بھی جواز کا علم آجائے۔ فَسْـئَلُوْٓا اَھْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ، اِنَّمَا شِفَاءُ الْعِیِّ السُّوَال: یعنی اگر تم نہیں جانتے تو جاننے والے سے پوچھو کیونکہ جہالت کی دوائی پوچھنا ہے۔

منکرین اہل سنت تو کلین پر اعتراض نہیں کر سکتے، کیونکہ ہم یہ شق اختیار کریں گے کہ ہم کو یہ علم ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام جائز بلکہ واجب ہے اور اس پر کتاب و سنت سے مثبت دلائل موجود ہیں، بعض کا ذکر قبل ازیں آچکا ہے اور بعض مثبت دلائل بعد میں مذکور ہوں گے۔

بندہ نے جو اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ عدم دلیل سے نہ تو کسی حکم

کا ثبوت ہوتا ہے اور نہ ہی کسی حکم کی نفی، تو یہ تفصیل اس کے لئے کی گئی ہے کہ آج کے اہل بدعت کا طرز استدلال اسی قسم کا ہے کہ اہل سنت کے ہر معمول کے متعلق یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا یہ کام اور فعل آنحضرت ﷺ نے کیا ہے؟ چونکہ آپ نے یہ کام نہیں کیا، لہٰذا یہ ناجائز ہے۔ یہ لوگ عدم فعل سے عدم حکم پر استدلال لاتے ہیں اور یہ ان کی خالص جہالت ہے۔

اب بندہ یہاں ایک خاص بحث کرتا ہے کہ اگر مجتہد نے کسی مسئلہ اور حکم کی دلیل کو پوری کوشش سے تلاش کیا لیکن اس کو نہ جواز حکم پر دلیل ملی اور نہ عدم جواز پر تو مجتہد نہ تو اس حکم کو جائز کہہ سکتا ہے اور نہ ناجائز، اور اس کی تفصیل قبل ازیں گزر چکی ہے۔ لیکن اگر نبی کریم ﷺ نے کسی حکم پر دلیل کو نہ پایا تو اللہ تعالیٰ کا رسول ﷺ نفی یا اثبات کا حکم کر سکتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ مجتہد دلیل سے عدم حکم پر استدلال نہیں کر سکتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ مجتہد کو اگر دلیل نہیں ملی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع اور نفس الامر میں دلیل نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ واقع میں تو دلیل ہو لیکن مجتہد کو اس کا علم نہ ہو، لیکن اللہ تعالیٰ کا نبی ﷺ عدم دلیل سے عدم علم پر استدلال کر سکتا ہے، کیونکہ نبی کو دلیل اگر نہیں ملی تو پھر واقع میں بھی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ متصور نہیں ہو سکتا کہ نفس الامر میں تو دلیل ہو لیکن نبی کو اس کا علم ہی نہ ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ چونکہ شارع اور واضع احکام و دلائل ہیں تو آپ ﷺ کا علم تمام ادلۃ کو محیط ہے۔ لہٰذا اگر کسی حکم پر واقع اور نفس الامر میں دلیل ہے تو رسول کو اس کا علم ضرور ہوگا لہٰذا رسول اللہ ﷺ اگر دلیل کو نہ پائیں اور وہ دلیل نبی کریم ﷺ کے علم میں نہیں ہے تو پھر واقع اور نفس الامر میں دلیل ہی نہیں ہے اور اس کی نظیر قرآن پاک میں ہے۔ ملاحظہ ہو:

قُل لَّا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا: الآیۃ

اس آیت مبارکہ میں عدم دلیل سے عدم حرمت پر استدلال قائم کیا گیا ہے لیکن یہ استدلال رسول اللہ کا ہے، اس لئے صحیح اور درست ہے۔

حاشیہ نور الانوار میں ہے "نحن نقول ان الا حتجاج بلا دلیل من

الشارع صحيح لان علمه محيط بالادلة وهو الشارع للاحكام والواضع للادلة فشهادة على عدم الدليل الموجب للحرمة دليل للقطع على عدم الدليل فان الشارع ليس ساهياً ولا عاجزا بخلاف البشر:

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر شارع علیہ الصلوۃ والسلام عدم دلیل سے استدلال کرے تو یہ صحیح ہے، کیونکہ اس کا علم تمام ادلہ کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ کیونکہ وہ احکام کا شارع اور دلائل کا واضع، بنانے والا ہے۔ تو جب شارع یہ فرماتا ہے کہ میں نے حرمت پر دلیل نہیں پائی اور جو وحی مجھ پر اتری ہے اس میں کسی چیز کی حرمت پر دلیل نہیں ہے۔ تو یہ قطعی دلیل ہے کہ نفس الامر اور واقع میں دلیل نہیں ہے اور شارع نہ بھولنے والا ہے کہ اس کو حرمت کی دلیل بھول جائے اور نہ وہ عاجز ہے کہ باوجود دلیل تلاش کرنے کے نفس الامری دلیل تک اس کی رسائی نہ ہو۔ بخلاف مجتہد کے کہ وہ انسان ہے بھول بھی سکتا ہے اور اس میں یہ بھی ممکن ہے کہ پوری کوشش کے باوجود نفس الامری اور واقعی دلیل کا اسے علم نہ ہو سکے۔

یہاں یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ عبارت حاشیہ نور الانوار میں جس شارع کا ذکر ہے، اس سے مراد جناب نبی کریم ﷺ ہیں۔ کیونکہ آیت "قُلْ لَّآ اَجِدُ فِیْمَآ اُوْحِیَ اِلَیَّ مُحَرَّمًا" الخ میں نبی علیہ الصلوۃ والسلام کو ہی حکم دیا گیا ہے کہ عدم دلیل سے عدم حرمت پر استدلال پیش کریں۔ البتہ! یہ استدلال اللہ تعالیٰ جل شانہ نے آپ کو سکھایا ہے کیونکہ آپ کا تمام علم اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ ہے۔ نیز اس عبارت حاشیہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے تمام احکام کے تمام دلائل کا علم آپ کو بذریعہ وحی عطا فرمایا۔ اسی صورت میں آپ کا علم تمام دلائل کو محیط ہے اور کوئی دلیل آپ کے علم سے باہر نہیں ہے۔

یہاں سے بندہ ایک اور مسئلہ اور عقیدہ کا ذکر کرتا ہے جو کہ اس مقام کے مناسب ہے اگرچہ مناسبت بعیدہ ہے چونکہ یہ مسئلہ اور عقیدہ بڑا اہمیت کا حامل ہے۔ لہذا اس کا ذکر ضروری سمجھا گیا ہے قارئین سے غور کی اپیل ہے ملاحظہ ہو قرآن پاک

میں ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ: عالم کا آل کا صیغہ ہے اور عالم موجود ما سوا اللہ
کا نام ہے، اور یہ موجود وما سوا اللہ سات آسمان اور عرش وکرسی اور اربعہ عناصر اور ان
سے متعلق اشیاء ہیں اور اس موجود ما سوا اللہ کو عالم اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے ذرہ
ذرہ سے اللہ تعالیٰ کے وجود اور توحید کا علم آتا ہے، یعنی عالم اور اس کی ہر چیز اللہ
موجود واحد کے حکم پر دلائل ہیں اور آنحضرت ﷺ کا علم ان تمام دلائل کو محیط ہے اور
عالم کی کوئی چیز آپ کے علم سے باہر نہیں ہے اور ان تمام دلائل کا علم اللہ تعالیٰ جل شانہ
نے بذریعہ وحی آنحضرت ﷺ کو عطا فرمایا، جیسے کو حاشیہ نور الانوار میں تصریح کی گئی،
ہے۔ اور یہ کتاب وسنت سے ثابت ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں آپ نے ان تمام دلائل کا علم ان الفاظ سے بیان
فرمایا: فعلمت ما فی السموات والارض فتجلی لی کل شئی وعرفت:
یعنی آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے بعطائے خداوندی زمین وآسمان میں ہر چیز کو
معلوم کرلیا اور جان لیا، اور میرا علم ان سب کو محیط ہوگیا اور ہر شے میرے سامنے متجلی
اور واضح ہوگئی اور میں نے ہر شے کو صرف جان ہی نہ لیا بلکہ پہچان بھی لیا۔

کتب بلاغت میں مذکور ہے کہ علم اور معرفت میں یہ فرق ہے کہ علم ادراک
کلی کو اور معرفت ادراک جزئی کو کہتے ہیں، تو حدیث شریف سے معلوم ہوگیا کہ
آنحضور ﷺ کو دلائل کلیہ اور جزئیہ سب کا علم عطا کیا گیا اس لئے آپ ﷺ صرف مو
حد ہی نہیں بلکہ رئیس الموحدین ہیں، جتنا کسی کو ان دلائل کا زیادہ علم ہوگا اتنا ہی وہ توحید
میں کامل ہوگا اور جتنا کسی کو ان دلائل کا کم علم ہوگا، اس کی توحید اتنی ہی ناقص ہوگی
چونکہ آنحضرت ﷺ کا علم عالم کی تمام اشیاء اور تمام دلائل کو محیط ہے، لہٰذا آپ کی توحید
بھی کامل اور مکمل ہے اور کوئی مخلوق توحید میں آپ کا مقابلہ نہیں کرسکتی، تو ثابت ہوا کہ
توحید میں کمال کا مدار دلائل کے علم پر ہے۔

آج کل کے اہل بدعت پر حیرت ہے کہ عالم کی تمام اشیاء کا علم آنحضرت
ﷺ کے لئے نہیں مانتے اور ان جہلاء کو یہ پتہ نہیں کہ اس انکار سے اس نبی کی توحید
میں نقصان پیدا کررہے ہیں، جس کا وہ کلمہ پڑھتے ہیں اور جس کو خاتم النبیین کہتے ہیں

اپنے کو بڑا موحد کہتے ہیں اور توحید کے معنی سے نا آشنا ہیں اور پھر مزید حیرت ہے جو اہل سنت یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کی ہر چیز کا علم اپنے محبوب ﷺ عطا فرمایا ہے اور اس کی وجہ سے آپ کی توحید کامل ہوئی، تو یہ اہل بدعت ان اہل سنت کو مشرک کہتے ہیں، جس کا معنی یہ ہوا کہ حصول توحید ان کے نزدیک شرک ہے اور حضرت ﷺ کی توحید کو کامل ماننے والا ان کے نزدیک مشرک ہے، یہ جہالت کی انتہا ہے۔ آج کل مسلمان کو حیرت ہو رہی ہے کہ یہ عجب مسلمانی ہے کہ درود وسلام کو بدعت کہا جا رہا ہے۔ حالانکہ یہ حیرت کی بات نہیں ہے جب یہ اہل بدعت توحید کو ... اور آنحضرت ﷺ کو توحید میں کامل مکمل ماننے والے کو مشرک کہتے ہیں، تو ان سے یہ بعید نہیں ہے کہ درود وسلام کو بدعت قرار دیں۔ کل اناء یترشح بما فیہ : ... ہے اور برتنے میں جو چیز ہوگی، وہی اس سے ٹپکے گی۔

بندہ کو احساس ہے کہ یہ فقیر اپنے موضوع سے بڑا دور چلا گیا ہے۔ دراصل اس مضمون میں یہ ثابت کرنا تھا کہ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام پڑھنا کتاب و ... سے ثابت ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے اور اس کو بدعت کہنے والا خود بدعتی ... تین دلائل اس مقصد پر پیش کئے جا چکے ہیں، اب دلیل چہارم ملاحظہ ہو۔

دلیل چہارم: مسلم شریف میں ہے کہ قیل یا رسول اللہ فالحمر قال ما ... علی فی الحمر شی الا ھذہ الایۃ الفاذۃ الجامعۃ (الزلزال) فَمَنْ ... مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال)

مذکورہ بالا حدیث شریف ایک طویل حدیث شریف کا حصہ ہے، جس میں ... چاندی اور اونٹ، گائے، بکری اور گھوڑے کی زکوٰۃ کا ذکر ہے۔

خلاصہ حدیث یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ... کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟ اور ان میں شریعت کا کیا حق ہے؟ تو آپ ﷺ نے ... میں فرمایا کہ گدھوں کے متعلق مجھ پر کوئی خصوصی حکم نازل نہیں کیا گیا، جیسے کہ ... گائے، بکری کے متعلق نازل ہوا۔ البتہ یہ مستقل اور جامع آیت نازل ہوئی جس

سے گدھے کی زکوٰۃ اور حق معلوم کیا جا سکتا ہے۔ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ جو آدمی ایک ذرہ
برابر مقدار نیکی اور خیر کرتا ہے، تو قیامت میں اس کا ثواب اور اجر پائے گا۔ اور جو آدمی
ذرہ برابر برائی اور گناہ کرتا ہے قیامت میں اس کی سزا اور عذاب پائے گا۔ اس حدیث
شریف سے چند امور واضح ہوئے، اور ہر امر میں منکرین درود وسلام کا رد بلیغ ہے:
امر اول: آپ سے گدھوں کے متعلق سوال ہوا کہ جیسے سونے چاندی اور اونٹ
وغیرہ میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، جس کی ادائیگی لازم ہے، کیا گدھوں میں بھی اس قسم کا
کوئی حق ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہ گدھوں کے متعلق خصوصی وحی مجھ پر نازل
نہیں ہوئی۔ جیسے سونے، چاندی اور اونٹوں کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ البتہ ایک
مستقل اور جامع آیت خیر اور شر کے متعلق نازل ہوئی ہے، اس سے گدھوں کا حکم
معلوم کیا جا سکتا ہے۔ آپ نے تصریح نہیں فرمائی کہ گدھوں کی طرف سے اگر کوئی چیز
زکوٰۃ کی طرح ادا کر دی جائے تو یہ خیر میں داخل ہے کہ شر میں لیکن سیاق وسباق سے
واضح ہے کہ یہ خیر میں داخل ہے، کیونکہ ماقبل سونے چاندی اور اونٹوں کی زکوٰۃ کا ذکر
ہے جو کہ خیر ہے تو گدھوں کے متعلق جو چیز ادا کی جائے گی وہ بھی خیر ہوگی اور قیامت
میں اس کا اجر اور ثواب دیا جائے گا۔ اور آپ نے گدھوں کے متعلق خصوصی وحی کی نفی
فرمائی۔ یہ عام ہے کہ یہ خصوصی وحی خواہ متلو ہو یا غیر متلو یعنی نہ بضمن قرآن نازل ہوئی
اور نہ بضمن حدیث شریف۔ لیکن اس نفی وحی سے آپ نے گدھوں کے متعلق حق کی
ادائیگی کی نفی پر استدلال نہیں فرمایا۔

بلکہ اس آیت مذکورہ بالا سے جو قاعدہ کلیہ معلوم ہوتا ہے، آپ نے اس سے
استدلال فرمایا، اور اس حق کو خیر میں داخل فرما کر اس کو جائز قرار دیا۔ حالانکہ قبل ازیں
گزر چکا ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ فرما دیں کہ فلاں حکم کی دلیل بطریقہ وحی مجھ پر نازل
نہیں ہوئی، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ واقع اور نفس الامر میں بھی اس کی کوئی دلیل

نہیں۔ اس کے باوجود آپ نے قاعدہ کلیہ اور عام دلیل سے استدلال فرمایا ہے اور گدھے کے متعلق حق کی ادائیگی کو جائز قرار دیا۔ بلکہ صرف جائز ہی نہیں قرار دیا بلکہ اس ادائیگی کو موجب ثواب قرار دیا۔ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام کو بدعت کہنے والوں کا اس میں رد بلیغ ہے۔ ان کی دلیل صرف یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود وسلام نہیں پڑھا۔ حالانکہ قبل ازیں گزر چکا ہے کہ اگر مجتہد کو کوشش بسیار کے باوجود کسی حکم کی دلیل نہ ملے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع اور نفس الامر میں بھی اس حکم کی دلیل نہیں ہے۔ ہوسکتا ہے کہ واقع میں دلیل موجود ہو، لیکن مجتہد کو اس کا علم ہی نہ ہو یہی وجہ ہے کہ اگر مجتہد عدم دلیل سے عدم حکم پر دلیل لائے، تو یہ استدلال باطل اور بلا دلیل ہے اور ان منکرین نے اپنے دعویٰ پر نہ کتاب سے کوئی دلیل پیش کی اور نہ سنت قولی سے۔ صرف سنت فعلی کے عدم سے استدلال باطل کیا ہے۔

اب بندہ ان منکرین سے یہ سوال کرتا ہے کہ اگر بالفرض تسلیم کرلیا جائے کہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود وسلام نہیں پڑھا تو تم منکرین نے اس درود وسلام کے جواز پر اس مستقل اور جامع آیت سے استدلال کیوں نہیں کیا؟ اور آپ کی اتباع کو کیوں ترک کیا؟ حالانکہ درود وسلام فی نفسہ خیر ہے۔ البتہ ہم اہل سنت اس آیت سے استدلال پکڑتے ہیں کہ چونکہ درود وسلام امر خیر ہے لہذا ہر وقت میں پڑھا جاسکتا ہے خصوصاً ان دو اوقات میں، کیونکہ اللہ رب العزت نے اس آیت خیر وشر کو کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا بلکہ اس کا ذکر مطلق فرمایا ہے اور یہ اشارہ دیا ہے کہ ہر وقت میں خیر موجب ثواب اور شر موجب عذاب ہے۔

امر دوم: اس حدیث شریف سے واضح ہوگیا کہ اگر کسی خاص حکم کی دلیل خاص کا علم نہ ہو، تو نصوص عامہ سے استدلال سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔ جیسا کہ اہل سنت کا یہی طریقہ ہے کہ اس آیت مستقلہ جامعہ سے ہر خیر کو ہر وقت میں کرنے پر استدلال لاتے

ہیں۔ جیسا کہ اس فقیر نے دلیل چہارم میں اس کی وضاحت کی ہے۔ تو اب اذان سے قبل اور بعد میں درود وسلام پڑھنا صرف حدیث شریف سے ہی جائز ثابت نہ ہوا، بلکہ کتاب اللہ سے بھی ثابت ہو گیا۔ تو یہ دلیل چہارم بمنزلہ دو دلیل کے ہو گئی، جیسا کہ دلیل اول بمنزلہ دو دلیل کے ہے، جس کا ذکر دلیل اول میں کیا جا چکا ہے۔ برخلاف منکرین کے کہ انہوں نے صرف عدم فعل سے عدم حکم پر استدلال کیا ہے اور یہ استدلال باطل ہونے کے باوجود ان اہل بدعت نے آیت مستقلہ اور جامعہ کو نظر انداز کر کے اس رسول اللہ ﷺ کی اتباع سے بغاوت کی ہے، جس کا کلمہ وہ پڑھتے ہیں اور پھر اس کے باوجود اپنے کو اہل حدیث کہتے ہیں۔ حالانکہ ان کا اصلی نام غیر مقلد، شتر بے مہار اور اہل حدث ہے۔

امر سوم: اس امر سوم میں منکرین صلوۃ وسلام کا ایک قبح شدید بیان کیا جاتا ہے اور قارئین کے سامنے ان کا عقلی معیار اور مقدار بھی واضح ہو جائے گا۔ وہ اس طرح کہ ایک آدمی کے پاس بہت سے گدھے ہیں، اور یہ آدمی ان منکرین درود وسلام سے گدھے کے متعلق یہ مسئلہ پوچھتا ہے کہ اگر میں دوران سال یا سال کے بعد زکوۃ کی طرح کچھ مال صدقہ کروں تو کیا یہ جائز ہے یا نہ؟ تو یہ منکرین اس کو ہرگز بدعت نہیں کہیں گے، بلکہ جواز کا فتویٰ دیں گے کہ یہ کار ثواب ہے۔ اگر وہ آدمی ان سے دلیل طلب کرے، تو جواب میں یہ منکرین یہی آیت مستقلہ جامعہ تلاوت کریں گے کہ گدھوں کے متعلق صدقہ کار خیر اور موجب ثواب ہے۔

بندہ قارئین کی سہولت کے لئے آیت کریمہ دوبارہ ذکر کرتا ہے۔

" فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهٗ وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ (الزلزال)

اور اگر پھر وہی آدمی ان منکرین سے یہ سوال کرے کہ درود وسلام بھی تو تمہارے نزدیک یقیناً خیر ہوگا۔ اگر کوئی آدمی اذان سے قبل اور بعد صلوۃ وسلام پڑھے

تو آیت مذکورہ بالا کے مطابق یہ بھی خیر اور موجب ثواب ہوگا تو یہ منکرین خود کیوں عمل کرتے نہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ یہ تو ناجائز اور بدعت ہے۔ تو وہ آدمی ان کے اس جواب سے حیرت زدہ ہو جائے گا کہ یہ عجیب علم وعقل ہے کہ گدھے کا صدقہ تو آیت مذکورہ میں مذکور لفظ خیر میں داخل ہو کر موجب ثواب ہو جائے لیکن خاتم النبیین ﷺ پر اذان سے قبل اور بعد درود وسلام آیت میں مذکور لفظ خیر میں داخل نہ ہو بلکہ لفظ شر میں داخل ہو کر بدعت اور موجب عذاب ہو جائے، تو ایسے مفتی کے متعلق یہی کہا جائے گا کہ یہ گدھے سے بھی زیادہ بے عقل ہے۔ کیونکہ گدھا تو مالک کا بوجھ اٹھاتا ہے اور مالک کو خوش کرتا ہے لیکن یہ منکرین خود تو درود وسلام نہیں پڑھتے اور اس کو بوجھ خیال کرتے ہیں، الٹا دوسروں کو بھی منع کرتے ہیں کہ خبردار! ایسا نہ کرنا یہ تو بدعت ہے۔ تو ان کا یہ کہنا نبی ﷺ کے ساتھ مقابلہ کرنا ہے۔ کیونکہ دلیل دوم میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ جو آدمی مجھ پر ایک دفعہ درود پڑھتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے۔ بلکہ منکرین کا درود وسلام سے روکنا اللہ تعالیٰ سے بھی مقابلہ کرنا ہے کیونکہ اس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہمیشہ خاتم النبیین ﷺ پر درود بھیجتے ہیں۔ اے مومنو! تم بھی اس نبی ﷺ پر درود وسلام پڑھو۔ اب ان منکرین کا اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے حبیب ﷺ کے ساتھ مقابلہ ہے، دیکھنا یہ ہے کہ اس مقابلہ میں غالب کون آتا ہے؟ تو اہل سنت کا عقیدہ تو یہی ہے کہ "واللہ غالب علی امرہ ولکن اکثر الناس لا یعلمون"

امر چہارم: "فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ" الآیۃ، تک [illegible] اہل سنت کے نزدیک تو چونکہ اللہ تعالیٰ نے خیر اور شر کو مطلق ذکر فرمایا ہے اور کسی وقت سے مقید نہیں کیا، لہٰذا یہ معنی ہوگا کہ کسی وقت بھی کار خیر کیا جائے تو موجب ثواب ہے اور کسی وقت بھی شر کیا جائے تو موجب عذاب ہے۔ اور چونکہ درود وسلام خیر ہے لہٰذا ہر وقت

اس کے پڑھنے سے ثواب ہوگا اور اس میں اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب ﷺ کی خوشنودی ہے۔ اور ان اوقات میں اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی داخل ہیں۔ لیکن ان منکرین اہل بدعت کے نزدیک آیت مذکور لفظ سیوں اوقات کے ساتھ مقید ہوگا اور ان کے نزدیک آیت میں مذکورہ بالا کا یہ معنی ہوگا کہ بیشک درود وسلام کار خیر ہیں اور اس آیت میں داخل ہیں لیکن اذان سے پہلے یا بعد پڑھے جائیں تو شر اور موجب عذاب بن جاتے ہیں۔ اسی طرح نماز سے پہلے اور بعد اور روزے سے پہلے اور بعد اور طلوع وغروب کے وقت اور کسی آدمی کی ملاقات کے وقت تلاوت سے پہلے اور بعد ان منکرین کے نزدیک آیت شریفہ کا جب ترجمہ کیا جائے گا تو ان سب اوقات کو مستثنیٰ کیا جائے گا۔ مثلاً یہ منکرین معنی اس طرح کریں گے کہ جو آدمی کسی وقت بھی کار خیر کرتا ہے تو اس کو ثواب حاصل ہوگا مگر اذان سے قبل اور بعد اور تلاوت سے قبل اور بعد نماز سے پہلے اور بعد وغیرہ وغیرہ ان اوقات میں درود شریف خیر نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی ثواب ہے، بلکہ یہ شر اور موجب عذاب ہے۔

منکرین اپنے اس فتح پر غور کریں، اس سے تو قرآن پاک کا حلیہ بھی بگڑ جائے گا اور نعوذ باللہ یہ اعتراض ہوگا کہ جب اس خیر کے اوقات میں سے بہت سے اوقات خارج تھے تو پھر اس خیر کو مطلق کیوں ذکر کیا گیا؟ یہ تو لوگوں کو بدعت میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ اور اسی طرح "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ○" اس آیت میں جو اطلاقات ہیں، ان سے بے شمار اوقات کو نکالنا ہوگا۔ یہاں تک دلیل چہارم کا ذکر ہوا، اب دلیل پنجم ملاحظہ ہو:

دلیل پنجم: بخاری شریف میں ہے:

عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: ارسل الى ابو بكر مقتل اهل

اليمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده قال : ابو بكر ان عمر اتانی فقال: ان القتل قد استحر يوم اليمامة بقراء القرآن وانی اخشی ان استحر القتل بالقراء بالمواطن يذهب كثير من القرآن وانی اری ان تامر بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ قال : عمر هذا والله خير فلم يزل عمر يراجعنی حتی شرح الله صدری لذالک ورايت فی ذالک الذی رای عمر قال : زيد رضی الله تعالیٰ عنه : ابو بكر انک رجل شاب عاقل لا نتهمک وقد كنت تكتب الوحی لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه فو الله لو كلفونی نقل جبل من الجبال ما كان اثقل علی مما امرنی به من جمع القرآن،قال قلت كيف تفعلون شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ قال : هو والله خير ، فلم يزل ابو بكر يراجعنی حتی شرح الله صدری للذی شرح له صدرابی بكرؓ وعمرؓ . الحديث

خلاصہ عبارت حدیث شریف مذکورہ بالا یہ ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ یمامہ کے ساتھ لڑائی کے زمانہ میں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے میری طرف قاصد اور پیغام بھیجا۔ جب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس پہنچا تو حضرت عمر بھی وہاں موجود تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے مجھے فرمایا کہ عمرؓ میرے پاس آئے اور کہا کہ یمامہ کے دن سخت لڑائی کی وجہ سے قرآن کے بہت سے قاری شہید ہوئے ہیں،اور اگر اس قسم کی جنگیں ہوتی رہیں اور قاری شہید ہوتے رہے تو قرآن کا بیشتر حصہ ضائع ہو جانے کا خطرہ ہے۔ لہٰذا میرا خیال ہے کہ آپ حکم دیں کہ قرآن جمع کیا جائے۔ ابو بکر صدیقؓ فرماتے ہیں۔ میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ کو کہا کہ تو ایسے کام کا مشورہ کیوں دیتا ہے جو کہ آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا؟ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا یہ کام خیر اور اچھا

ہے۔ پس عمرؓ اس مسئلہ پر میرے ساتھ بحث کرتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لئے میرا سینہ کھول دیا اور اس کام میں مجھے وہی بہتری نظر آئی جو عمرؓ کو نظر آئی تھی۔ حضرت زیدؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے مجھے کہا کہ تم جوان اور عقل مند آدمی ہو اور تم کاتب وحی ہو اور آنحضرت ﷺ کے لئے وحی لکھتے رہتے ہو۔ لہٰذا تم پر کوئی تہمت نہیں لگ سکتی، اس لئے تم پوری تحقیق کے ساتھ قرآن جمع کرو۔ حضرت زیدؓ فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ مجھے یہ حکم دیتے کہ میں پہاڑ ایک جگہ سے دوسری جگہ اٹھا کر رکھ دوں تو یہ میرے لئے اتنا بوجھ نہ ہوتا جتنا کہ قرآن کے جمع کرنے کا مجھے حکم دیا جا رہا ہے۔ حضرت زیدؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کو کہا کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا تم، ایسا کام کس طرح کرو گے؟ حضرت ابوبکرؓ نے جواب میں فرمایا خدا کی قسم! یہ نیک اور اچھا کام ہے۔ پس حضرت ابوبکرؓ اس معاملہ میں میرے ساتھ بحث کرتے رہے حتیٰ کہ اس کام کے لئے اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ کھول دیا جس کے لئے ابوبکرؓ اور عمرؓ کے سینے کو کھولا تھا۔

جو لوگ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کو بدعت قرار دیتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ان دو اوقات میں آنحضرت ﷺ نے درود نہیں پڑھا۔ اس حدیث میں ان اہل بدعت منکرین کا کئی وجہ سے رد ہے۔

رد اول: یہ اہل بدعت منکرین جو کہتے ہیں کہ چونکہ ان دو اوقات میں رسول اللہ ﷺ نے درود نہیں پڑھا، لہٰذا یہ پڑھنا خیر نہیں ہے بلکہ بدعت اور شر ہے۔ اس نہ پڑھنے پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ کسی صحابی نے کہا ہو کہ آپ ﷺ نے ان دو اوقات میں درود و سلام نہیں پڑھا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ان کو پڑھنے کا علم نہیں ہے اور یہ امر واضح ہے کہ عدم علم شئی سے نفس الامر میں عدم شئی لازم نہیں آتا، ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان دو وقتوں میں درود شریف پڑھا ہو اور ان منکرین کو اس کا علم نہ ہو، جیسے کہ

ان کی تفصیل گزر چکی ہے۔ برخلاف قرآن پاک کو جمع کرنا تو اس پر ابوبکر صدیق اور فاروق اعظم اور زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شہادت موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قرآن جمع نہیں فرمایا۔ اور نہ ہی جمع کرنے کا حکم دیا ہے۔ جب یہاں یہ احتمال نہیں ہو سکتا کہ سرور دو عالم ﷺ نے قرآن پاک جمع تو فرمایا ہو لیکن ان تین اکابر صحابہ کو اس کا علم ہی نہ ہو تو اس کے باوجود یہ تینوں صحابی فرماتے ہیں کہ قرآن پاک جمع کرنا خیر ہے اور رسول اللہ ﷺ کے جمع نہ کرنے سے یہ بدعت اور شر نہیں ہوتا۔ لیکن یہ بات ہے کہ منکرین درود وسلام کہتے ہیں کہ چونکہ اذان سے قبل اور بعد آنحضرت ﷺ نے درود شریف نہیں پڑھا اس لئے ان دونوں وقتوں میں درود وسلام پڑھنا بدعت اور شر ہے۔ حالانکہ یہ صرف منکرین کا دعویٰ ہے۔ اس پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ آپ نے ان وقتوں میں نہیں پڑھا۔ تو ثابت ہوا کہ ایک کار خیر رسول اللہ ﷺ کے نہ کرنے سے نہ بدعت ہوتا ہے اور نہ شر، بلکہ خیر اور نیکی ہی رہتا ہے۔ اگر منکرین کا یہ قاعدہ تسلیم کر لیا جائے کہ جو کام پیغمبر اسلام ﷺ نے نہیں کیا، وہ بدعت ہوتا ہے تو لازم آئے گا کہ ابوبکر صدیق، فاروق اعظم اور زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بدعت کا ارتکاب کیا۔ اور اس ارتکاب بدعت کا مشورہ دیا ہے۔

رد دوم: یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے قرآن جمع نہیں فرمایا، تو ان تین صحابہ نے اس کو خیر کیوں کہا؟ ان کے پاس کیا دلیل تھی؟ تو جواب یہ ہے کہ ان صحابہ کے پاس وہی آیت دلیل تھی جو کہ آنحضرت ﷺ نے گدھوں کی زکوٰۃ کے متعلق بیان فرمائی تھی "فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهُ۔" (الزلزال)

ردسوم: قرآن کو جمع کرنا اس کی خصوصی دلیل نہ تو قرآن میں ہے اور نہ ہی حدیث شریف میں، یعنی نہ تو کوئی قرآن میں آیت ہے جس کا معنی یہ ہو کہ قرآن جمع کرنا کار خیر ہے اور نہ ہی یہ مضمون کسی حدیث میں ہے۔ مزید براں آنحضرت ﷺ نے بھی

قرآن جمع نہ کیا۔ اس کے باوجود قرآن کا جمع کرنا کارِ خیر ہے اور بدعت حسنہ ہے۔ بر خلاف درود وسلام کے کہ مطلق آیت اور احادیث میں اس کے پڑھنے کا حکم ہے اور کسی وقت کی تحدید نہیں ہے اور درود وسلام ہر وقت پڑھنا جائز ہے۔ اور اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی ہر وقت میں داخل ہیں۔ اس کے باوجود منکرین کہتے ہیں کہ ان دو وقتوں میں درود وسلام بدعت اور شر ہے۔ یہ محض درود وسلام کے ساتھ عداوت ہے۔

رد چہارم: ابتداء میں ابو بکر صدیق اور زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے قرآن نہ جمع کرنے پر یہی دلیل دی کہ یہ کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا لیکن بعد میں اللہ تعالیٰ نے ان کا سینہ کھول دیا اور وہ سمجھ گئے کہ قرآن جمع کرنا کارِ خیر ہے۔ اور اس آیت میں کارِ خیر کے کرنے کا حکم ہے: "فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهٗ." لیکن یہ نام نہاد منکرین درود وسلام ابھی تک اپنی اس ضد پر اڑے ہوئے ہیں کہ چونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود وسلام نہیں پڑھا لہٰذا یہ بدعت ہے۔ اور یہ نہیں سوچتے کہ درود وسلام کارِ خیر اور نیکی ہے اور کارِ خیر کرنے کا حکم ایک دوسری آیت مستقلہ جامعہ میں دیا گیا ہے۔ تو ان منکرین کو چاہیے تھا کہ خلفاء راشدین کی اتباع کرتے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان منکرین کی شرحِ صدر نہیں کی اور آیت مستقلہ جامعہ کو انہوں نے نظر انداز کر دیا ہے۔

رد پنجم: قبل ازیں گزر چکا ہے کہ اگر مجتہد کو کوشش کے باوجود کسی حکم پر دلیل معلوم نہ ہو سکے تو یہ نہیں کہا جا سکتا کہ واقع اور نفس الامر میں اس حکم پر دلیل نہیں ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ واقع میں دلیل ہو لیکن مجتہد کو اس کا علم ہی نہ ہو یعنی مجتہد کا عدمِ علم عدمِ شئی پر دلالت نہیں کرتا کہ اگر اس کو کسی دلیل کا علم نہ ہو تو فی الواقع بھی دلیل موجود نہ ہو۔ لیکن اگر خدا کا رسول ﷺ یہ فرما دے کہ مجھے فلاں حکم کی دلیل نہیں ملی اور میں نے وہ دلیل نہیں پائی تو واقع میں بھی وہ دلیل نہ ہوگی۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا علم سب دلائل کو محیط

ہوتا ہے یہ امر شرعاً مستحسن نہیں۔ کوئی دلیل واقع میں ہو اور نبی کو اس کا علم نہ ہو۔

اس کے بعد بندہ کہتا ہے کہ منکرین درود و سلام کو دعویٰ نبوت تو نہیں ہے بلکہ ان کا علم حدیث تو مجتہد کے علم سے صرف برابر ہی نہیں بلکہ کم تر ہے۔ تو ان کو چاہیے تھا کہ پہلے ذخیرہ حدیث کا مطالعہ کرتے اور اس کے بعد اگر ان کو ایسی کوئی حدیث نہ ملتی، جس سے ثابت ہوتا کہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا تو اس کے بعد بھی صرف یہ دعویٰ کرتے کہ ہم کو ان وقتوں میں درود و سلام کی کوئی دلیل نہیں ملی اور یہ دعویٰ نہ کرتے کہ واقع میں دلیل نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نبوت کا خاصہ ہے، حالانکہ ان منکرین نے ذخیرہ حدیث کا مطالعہ نہیں کیا۔ بلکہ مسلم شریف کا بھی مطالعہ انہوں نے نہیں کیا۔ ورنہ یہ حدیث ان کو مل جاتی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اذان کے بعد وسیلہ دعا سے بھی پہلے مجھ پر درود شریف پڑھو اور پھر اعلانیہ طور پر اس حدیث پڑھنے والے پر عمل کرتے اور درود شریف پر بدعت اور شرک کا فتویٰ نہ لگاتے، اس کے باوجود ان کا دعویٰ یہ ہے کہ واقع میں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے، جس سے یہ ثابت ہو کہ ان دو وقتوں میں درود و سلام پڑھنا چاہیے۔ یہ دعویٰ کر کے انہوں نے نبوت کی ہمسری کا دعویٰ کیا ہے جس کی جتنی بھی مذمت کی جائے کم ہے۔ کیا ان میں کوئی ایسا اہل علم نہیں ہے، جو کہ ان کو اس دعویٰ سے منع کرتا؟ ”الیس منکم رجل رشید“۔

رد ششم: یہاں یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ منکرین کی دلیل کس قدر کمزور ہے کہ دعویٰ تو ان کا یہ ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھنا بدعت ہے اور شرک ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ہمارے علم کے مطابق آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا۔ کیونکہ یہ تو مجتہد بھی نہیں کہہ سکتے کہ واقع میں یہ دلیل نہیں ہے تو پھر یہ منکرین کس باغ کی مولی ہیں؟ پھر تو ان منکرین کی دلیل سے تو صرف یہ ثابت ہوگا کہ ہمارے عقیدہ اور علم کے مطابق وہ یہ درود و سلام بدعت ہے اور اس میں تو اختلاف نہیں ہے۔ بحث اس میں ہے کہ واقع اور نفس الامر میں درود شریف پڑھنا کیسا ہے؟

بدعت ہے یا کہ سنت؟ نیز منکرین کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ اس میں اور کوئی احتمال نہ ہو، ورنہ وہ دلیل باطل ہو جائے گی۔ مشہور ہے:

"اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال"

یہاں تک دلیل پنجم کا بیان ہے۔ اب دلیل ششم شروع کی جاتی ہے۔

دلیل ششم: دار قطنی میں ہے: "قال رسول الله ﷺ ان الله فرض فرائض فلا تضیعوھا، وحرم حرمات فلا تنتھکوھا، وحد حدودا فلا تعتدوھا وسکت عن اشیاء فلا تبحثوھا (رواہ الدار قطنی)

(حضرت ثعلبہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کئی عبادات تم پر فرض کی ہیں، ان کو ضائع نہ کرو اور کئی اشیا تم پر حرام کی ہیں۔ ان کو نہ توڑو یعنی ان کا ارتکاب نہ کرو اور بعض حدود مقرر فرمائی ہیں، ان سے تجاوز نہ کرو۔ اور بعض چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے سکوت فرمایا یعنی نہ ان کا اثبات کیا، نہ نفی، ان اشیاء سے بحث نہ کرو۔)

بندہ اذان کے بعد درود و سلام پڑھنے کے متعلق مسلم شریف کی حدیث ذکر کر چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اذان کے بعد دعاء وسیلہ سے پہلے مجھ پر درود شریف پڑھو اور اذان سے قبل کتاب و سنت کے اطلاقات سے درود و سلام پڑھنا ثابت کیا جا چکا ہے۔ اب اس حدیث میں منکرین صلوٰۃ و سلام پر دو وجہ کا رد ہے۔

رد اول: قرآن پاک میں مومنوں کو حکم دیا گیا کہ میرے نبی ﷺ پر درود و سلام پڑھو اور اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ و سلام کو کسی وقت سے مقید نہیں فرمایا بلکہ اوقات سے سکوت فرمایا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وقت میں درود و سلام پڑھنا جائز بلکہ واجب ہے۔ تو اب منکرین کا یہ کہنا کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھنا بدعت اور منع ہے، یہ بحث کتاب اللہ کی تقیید ہے، جس سے منع کیا گیا اور نہی میں اصل تحریم ہے، تو منکرین کا یہ قول حرام ہوا۔ لہٰذا اس کا ارتکاب اپنے تک محدود رکھیں اور دوسرے مسلمانوں کو اس حرام سے گمراہ نہ کریں۔

رد دوم: بالفرض اگر منکرین کی بات اور دعویٰ مان اور تسلیم کر لیا جائے کہ فی الواقع آنحضرت ﷺ نے اذان سے پہلے درود شریف نہیں پڑھا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس مخصوص وقت میں درود وسلام پڑھنے کی نہ تو کتاب وسنت میں نہی ہے اور نہ امر اور حکم، تو گویا اس سے سکوت اختیار کیا گیا ہے۔ لہٰذا منکرین کی یہ بحث کہ اس وقت منع ہے۔ ایسی بحث سے حدیث شریف میں منع کیا گیا ہے جو کہ حرام ہے۔ اصل اشیاء میں چونکہ اباحت ہے، اس لئے اہل سنت اس میں کوئی بحث نہیں کرتے۔ اہل سنت خود درود وسلام پڑھتے ہیں، کسی منکر کو نہیں کہتے کہ تم بھی پڑھو۔ یہ بحث سب سے پہلے منکرین صلوۃ وسلام کے بیرونی آقاؤں نے شروع کی اور پھر پاکستانی منکرین نے بیرونی آقاؤں کا حق نمک ادا کرنے کے لئے پاکستان میں پھیلانے کے لئے ان کی ہاں میں ہاں ملائی۔ اہل سنت نے تو صرف اس جارحیت کا دفاع کیا ہے جو کہ ان کا حق ہے۔ کیونکہ جارحیت راہزن اور چور کرتا ہے اور مالک پر ضروری ہے کہ اس کا دفاع کرے۔ حدیث نے یہ بیان کیا ہے کہ اس سکوت میں رحمت اور احسان ہے، جس کا مطلب یہی ہے کہ یہ اشیاء جن سے سکوت کیا گیا، جائز اور مباح ہیں۔

آج کل کے اہل حدیث غیر مقلدین کا دعویٰ تو عمل بالحدیث ہے، تو وہ اس حدیث پر عمل کیوں نہیں کرتے؟

دلیل ہفتم: "عن معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما بعثه الی الیمن قال کیف تقضی اذا عرض علیک قضاء قال اقضی بکتاب الله قال فان لم تجد فی کتاب الله فبسنة رسول الله ﷺ قال فان لم تجد فی سنة رسول الله قال اجتهد رایی ولا الو" (الحدیث)

(یہ ترمذی اور ابوداؤد کی حدیث ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ جب مجھے آنحضرت ﷺ نے یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ وہاں جب تم کو قضا کرنی پڑے گی تو تم کس طرح قضا کرو گے؟ تو معاذ نے عرض کی کہ میں اللہ تعالیٰ کی

کتاب قرآن مجید کے ساتھ قضا کروں گا۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ مسئلہ تجھ کو کتاب اللہ میں نہ ملے تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ میں سنت رسول ﷺ کے ساتھ قضا کروں گا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اگر وہ مسئلہ تم کو سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ملے تو حضرت معاذ نے عرض کی کہ میں رائے سے کوشش اور اجتہاد کروں گا۔

اس حدیث میں دو چیزیں ذکر ہیں:

اول: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ مسئلہ تم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ملے اور تو ان ہر دو میں نہ پائے اور یہ نہیں فرمایا کہ اگر وہ مسئلہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اشارہ فرما دیا کہ ہر چیز کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں ہے۔ البتہ اس سے سمجھنا ہر کسی کا کام نہیں بعض لوگ سمجھ جاتے ہیں اور بعض نہیں سمجھتے۔

دوم: دلائل چار قسم کے ہیں۔ کتاب، سنت، اجماع اور قیاس۔ آپ نے تین کا ذکر تو کیا ہے لیکن اجماع کا ذکر نہیں فرمایا۔ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اجماع آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نہ تھا۔ بلکہ بعد کی دلیل ہے۔ اب اس حدیث شریف میں اہل سنت کی تائید اور منکرین درود و سلام کا رد بلیغ ہے۔ اہل سنت کی تائید اس طرح ہے کہ اس فقیر نے اذان سے قبل اور بعد ہر دو وقت درود و سلام پڑھنے کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت کیا ہے۔ اور منکرین درود و سلام کا اس میں رد اس طرح ہے کہ یہ منکرین کہتے ہیں کہ جو چیز کتاب و سنت میں نہیں ہے وہ بدعت اور ناجائز ہے اگر ایسا ہوتا تو حضرت محمد ﷺ نے جب یہ فرمایا کہ اگر تو کسی مسئلہ کو کتاب یا سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ پائے تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ یہ جواب دیتے کہ جو چیز میں کتاب و سنت میں نہ پاؤں گا تو میری قضاء یہ ہوگی کہ وہ بدعت اور ناجائز ہے۔ حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا نہیں کہا، بلکہ ایک دلیل کی عدم موجودگی میں دوسری دلیل کی طرف

رجوع کیا اور کہیں یہ نہیں فرمایا کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا میری یہ قضاء ہوگی کہ وہ بدعت ہے، جس طرح آج کل کے اہل بدعت کا طریقہ ہے۔ یہاں تک منکرین درود وسلام کا اس حدیث شریف سے ایک رد آ گیا۔

رد دوم: آنحضرت ﷺ نے کتاب اللہ اور سنت رسول کے متعلق تو فرمایا کہ اگر کوئی مسئلہ ان دونوں میں نہ پائے لیکن اجتہاد کے متعلق نہ فرمایا کہ اگر تجھے وہ مسئلہ اجتہاد سے بھی معلوم نہ ہو سکے تو یہ نہ کہنا کہ کتاب اور سنت میں یہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ یہ کہو کہ ہم کو معلوم نہیں ہے۔ لیکن ان اہل بدعت کو اگر کتاب وسنت سے کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو سکے تو یہ کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ کتاب وسنت میں ہی نہیں ہے۔

رد سوم: اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ کسی شی کا حکم معلوم کرنا ہو تو پہلے کتاب اللہ سے معلوم کرو اور پھر سنت رسول اللہ سے، تو ان منکرین درود وسلام پر بھی لازم تھا کہ ایسا کرتے لیکن انہوں نے نہ کتاب اللہ کی طرف رجوع کیا اور نہ ہی سنت رسول اللہ ﷺ کی طرف بلکہ اپنے خام علم کی بناء پر یہ فتویٰ دے دیا کہ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام بدعت ہے۔ حالانکہ ان ہر دو اوقات میں درود وسلام کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہے۔ "خصوصاً اذان کے بعد تو خصوصی طور پر مسلم شریف کی حدیث وارد ہے۔ لیکن منکرین کی بصیرت پر تعصب کا پردہ ہے۔ اس لئے ان کو یہ حدیث نظر نہ آئی، یا یہ حدیث تو ان کے علم میں ہے لیکن بغض رسول ﷺ کی وجہ سے اس کو نہ ظاہر کرتے ہیں اور نہ اس پر عمل کرتے ہیں۔

رد چہارم: اس حدیث شریف میں تین دلائل کا ذکر ہے اور تیسری دلیل قیاس اور مجتہد کی رائے ہے۔ لیکن منکرین درود وسلام غیر مقلد شتر بے مہار قیاس اور رائے مجتہد کو دلیل تسلیم نہیں کرتے اور دعویٰ عمل بالحدیث ہے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی قیاس اور رائے کا ذکر ہے۔ حدیث ملاحظہ ہو۔ نور از نوار میں ہے۔" **وهذا مما علم باثر ابن مسعود في المفوضة وهي**

التی مات عنها زوجها قبل الدخول بها ولم یسم لها مهر فسئل ابن مسعود عنها فقال اجتهد برائی ان اصبت فمن الله وان اخطئت فمنی ومن الشیطان" الخ

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ ایک عورت کا خاوند مر گیا اور اس نے اس عورت سے ہم بستری نہ کی تھی تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس عورت کے مہر کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ اگر درست اجتہاد کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا اور اگر مجھے غلطی لگ گئی تو یہ میرے نفس اور شیطان کی طرف سے ہوگا۔

اس عبارت سے دو چیزیں ثابت ہوگئیں۔

اول: اجتہاد بالرائے صحابہ کرام کا طریقہ ہے، بلکہ تمام صحابہ نے ابن مسعود کے قول کو تسلیم کیا۔

دوم۔ مجتہد کا جب صواب ہو تو اسے دو ثواب ملتے ہیں اور خطا ہو تو ایک۔ اس کے باوجود قیاس اور رائے دلیل ہے۔ مزید برآں آنحضرت ﷺ بھی کبھی قیاس فرماتے تھے۔ یہاں صرف دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

مثال اول: نورالانوار میں ہے: "انه لما اسر اساری بدر وهم سبعون نفرا من الكفار فشاور النبی ﷺ اصحابه فی حقهم فتكلم كل منهم برایه فقال ابو بكرؓ هم قومك واهلك خذ منهم فداء ينفعنا وخلقهم احرارا لعلهم يوفقون بالاسلام بعد ذالك، وقال عمرؓ مكن نفسك من قتل عباس ومكن عليا من قتل عقيل ومكنی من قتل فلان ليقتل كل واحد منا قريبه (الی ان قال) ثم استقر رايه عليه السلام علی رای ابی بكر." الخ

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ جب جنگ بدر کے موقع پر ستر کافر قیدی ہوئے تو آپ ﷺ

نے صحابہ کرام سے ان کے بارہ میں مشورہ کیا، تو ہر ایک نے ان سے اپنی رائے کا اظہار کیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ مشورہ دیا کہ یہ قیدی آپ کی قوم اور رشتہ دار ہیں، ان سے فدیہ لیا جائے جو ہمارے کام آئے گا اور ان کو چھوڑ دیا جائے، ہوسکتا ہے کہ وہ مسلمان ہو جائیں، حضرت عمرؓ نے یہ مشورہ دیا کہ ہر قریشی اپنے رشتہ دار کو قتل کرے۔ آپ ﷺ عباس کو، حضرت علی عقیل کو قتل کریں، اور میرے رشتہ دار میرے حوالے کریں، میں ان کو قتل کروں گا۔ تو آخر میں اعتماد حضرت ابو بکر صدیقؓ کی رائے پر کیا گیا۔ الخ

اس عبارت میں آنحضرت ﷺ اور تمام صحابہ خصوصاً ابو بکرؓ اور عمر فاروقؓ سب نے اجتہاد اور رائے کو استعمال کیا۔ لیکن آج کل نام نہاد اہل حدیث قیاس اور رائے کے خلاف ہیں، اور نہ ان کو آنحضرت ﷺ کی رائے پر اعتماد ہے اور نہ صحابہ کرام کی رائے ان کے نزدیک قابل سند ہے۔

مثال دوم: نور الانوار میں ہے۔ ''ان امرءة جاءت الی رسول الله ﷺ فقالت ان ابی قد ادرکه الحج وهو شیخ کبیر لا یستمسک علی الراحلة افتجزی ان احج عنه فقال علیه السلام ارایت لو کان علی ابیک دین قضیت اما کان یقبل منک قالت نعم قال فدین الله احق بالقبول فقاس النبی ﷺ الحج علی دین العباد ، والمعنی الجامع بینهما هو الدین.''

خلاصہ حدیث شریف یہ ہے کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میرے باپ پر حج فرض ہو چکا ہے اور وہ بہت بوڑھا ہے اور سواری پر بھی نہیں بیٹھ سکتا، تو کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ بھلا تو یہ بتا کہ اگر تمہارے باپ پر قرضہ ہوتا اور تو وہ قرضہ اس کی طرف سے ادا کرتی تو کیا تم سے یہ قرضہ قبول نہ کیا جاتا؟ عورت نے جواب دیا کہ جی ہاں! قبول کیا

جاتا تو آپ ﷺ نے فرمایا تو اللہ تعالیٰ کا قرض تجھ سے بطریق اولیٰ قبول کیا جائے گا۔)

اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے فریضہ حج کو بندوں کے قرض پر قیاس فرمایا کیونکہ دونوں دین اور قرض ہیں۔

مثال اول اور مثال دوم، ہر دو سے ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ بھی ان مسائل میں قیاس فرماتے تھے جن کے متعلق فی الحال وحی نازل نہیں ہوتی تھی اور آج کل کے نام نہاد اہل حدیث اس قیاس کے منکر ہیں جو کہ دلیل شرعی ہے۔ دراصل قیاس کا حکم قرآن کریم میں ہے، ملاحظہ ہو:

"فَاعْتَبِرُوْا یٰۤاُولِی الْاَبْصَارِ"۔ یعنی اے اہل عقل! تم کو اعتبار کرنا ضروری ہے۔

نورالانوار میں ہے: "القیاس حجة نقلا وعقلا اما النقل فقوله تعالیٰ عز اسمه " فاعتبروا یا اولی الابصار " لان الاعتبار رد الشئی الی نظیره فكانه قال قيسو الشئی علی نظیره وهو شامل لكل قياس." الخ

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ قیاس کا حکم دلیل عقلی اور نقلی ہر دو سے ثابت ہے، دلیل نقلی اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، جس کا معنیٰ گزر چکا ہے اور اعتبار کا معنیٰ شئی کو اس کی نظیر کی طرف رد کرنا (پھیرنا) ہے تو گویا اللہ تعالیٰ کے قول مبارک کا یہ معنیٰ ہے کہ ایک شئی کو اس کی نظیر پر قیاس کرو اور یہ ہر قیاس کو شامل ہے تو قیاس کا دلیل شرعی ہونا نص سے ثابت ہوا اور نیز قرآن سے ثابت ہوا کہ قیاس کرنا اہل عقل کا کام ہے۔ معلوم ہوا کہ قیاس کا منکر بے عقل ہے۔

دراصل بندہ اس مضمون میں اذان سے قبل اور بعد درود وسلام کے جواز پر دلائل پیش کر رہا ہے۔ یہاں تک سات دلائل ختم ہوئے۔ اب بندہ آٹھویں دلیل نقل کرتا ہے۔

دلیل ہشتم: بندہ قبل ازیں ذکر چکا ہے کہ قرآن پاک میں جہاں درود وسلام کا حکم ہے، یہ حکم مطلق ہے کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں اور اس اطلاق میں اذان سے قبل اور

بعد کے ہر دو وقت بھی داخل ہیں۔ اور اسی طرح حدیث مسلم شریف جو کہ گزر چکی ہے،
اس میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں۔ من صلی علی صلوۃ صلی اللہ بھا عشرا۔
اس حدیث شریف میں بھی صلوۃ کا ذکر مطلق ہے کہ سب اوقات کو شامل ہے اور ان
اوقات میں اذان سے قبل اور اذان کے بعد کے ہر دو وقت داخل ہیں۔ لہٰذا اذان سے
قبل اور بعد درود و سلام کتاب وسنت سے ثابت ہے۔

اب بندہ اس دلیل ہشتم میں یہ ثابت کرتا ہے کہ کتاب وسنت کے اطلاقات
کو اپنی رائے سے مقید کرنا کتاب اللہ اور اقوال و اعمال صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف
ہے۔ پہلے کتاب اللہ ملاحظہ ہو۔

کتاب توضیح میں ہے " لنا قوله تعالی " لَا تَسْئَلُوْا عَنْ اَشْیَاءَ اِنْ تُبْدَ لَکُمْ
تَسُؤْکُمْ فهذه الآیة تدل علی ان المطلق یجری علی اطلاقه ولا
یحمل علی التقیید لان التقیید یوجب التغلیظ والمساءة کما فی
بقرة بنی اسرائیل:

خلاصہ عبارت کا یہ ہے کہ احناف اپنی رائے سے کتاب وسنت کے
اطلاقات کو مقید نہیں کرتے اور اس پر تین دلائل ہیں۔

دلیل اول: اللہ تعالیٰ کا فرمان مذکورہ بالا، جس کا معنی یہ ہے کہ اے اہل ایمان! ان
چیزوں سے سوال نہ کرو کہ اگر وہ چیزیں تمہارے لئے ظاہر کی جائیں تو تم کو برا لگے گا۔
اس آیت شریف سے پتہ چلا کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر جاری کیا جائے اور اس میں تقیید
نہ کی جائے کیونکہ تقیید میں شدت اور سختی ہے، تنگی اور برائی اور ناگواری ہے جیسا کہ بنی
اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے " فاذبحوا بقرة " اس آیت میں مطلق گائے کے
ذبح کرنے کا حکم تھا، عمر اور رنگ وغیرہ ہا کی کوئی تقیید نہیں تھی اگر وہ کوئی گائے ذبح کر
دیتے تو ان کے لئے کافی تھا۔ لیکن یہود نے مطلق گائے کے قیود پوچھنا شروع کر دیئے
اور اپنے نفسوں پر تشدد شروع کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی قیود لگا کر ان پر سختی فرمائی۔

آج کل کے اہل بدعت کا بھی یہی طریقہ ہے کہ غیر ملکی اہل بدعت نے ایک سرکلر پاکستانی حکام کو بھیجا کہ اذان سے قبل اور بعد درود وسلام پڑھنا بدعت ہے، اوراس سے مساجد کا تقدس مجروح ہوتا ہے۔ ان کا یہ سرکلر پاکستان کے اندرونی اور مذہبی امور میں کھلی مداخلت تھی، جس کو پاکستان کے ناتجربہ کار حکام سمجھ نہ سکے اور پھر پاکستان کے اہل بدعت نے تو بیرونی سرکلر کی حمایت میں طوفان بدتمیزی برپا کردیا۔ جس کا اہل سنت کی طرف سے شدید ردعمل ہوا، اگر حکومت پاکستان اس سرکلر کی وضاحت نہ کرتی تو نہ معلوم کتنا فتنہ وفساد برپا ہوتا۔ یہ مساءۃ کی بدترین مثال ہے۔

دلیل دوم: کتاب توضیح میں ہے۔ "قال ابن عباس ابهموا ما ابهم الله واتبعو ما بين اى اتركوه على ابهامه والمطلق مبهم بالنسبة الى المقيد المعين." الخ

(خلاصہ عبارت یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو مبہم ذکر فرمایا تم بھی اس کو مبہم رہنے دو اور جس چیز کو بیان فرمایا، اس کا اتباع کرو اور مطلق مقید معین کے لحاظ سے مبہم ہے۔ لہٰذا مطلق کو مقید نہیں کیا جائے گا۔)

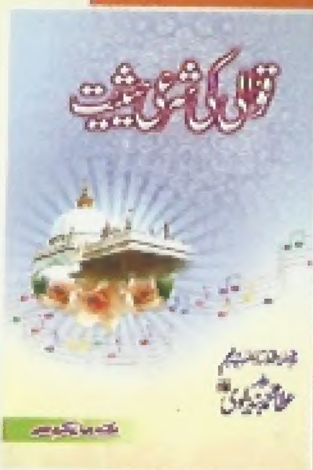
حاصل عبارت یہ ہے کہ مطلق اپنی تمام قیود کو شامل ہے۔ ان تمام قیود کے لحاظ سے مبہم نہیں ہے۔ البتہ! کسی خاص معین قید کے لحاظ سے مبہم ہے اور اس کا متحمل نہیں ہے لہٰذا اس کے ساتھ کوئی خاص قید نہیں لگائی جا سکتی۔

دلیل سوم: کتاب توضیح میں ہے۔ "وعامة الصحابه ما قيدوا امهات النساء بالدخول الوارد فى الربائب"

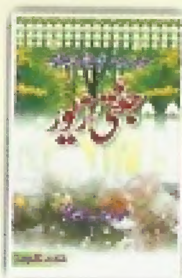
اکثر صحابہ نے عورتوں کی ماؤں کو دخول کے ساتھ مقید نہیں کیا جو ربائب کے بارے میں وارد ہے☆☆☆

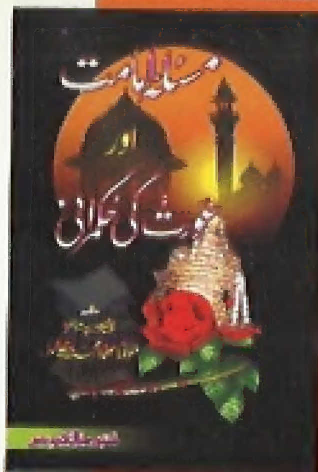
☆ مسودہ اس جگہ ختم ہو گیا، یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت استاذ الاساتذہ ابھی کچھ اور لکھنا چاہتے ہیں لیکن اس کا موقع نہیں ملا۔ (شرف قادری)

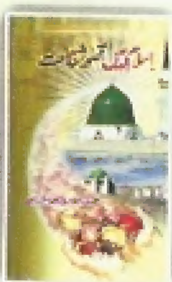
جمال کرم

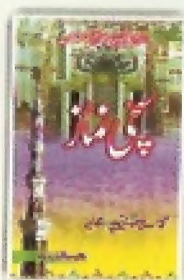


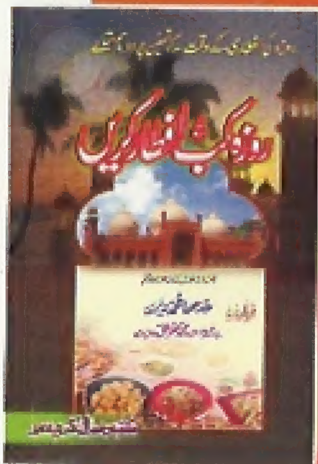














- پیارے نبی ﷺ کی پیاری دعائیں
- اہلسنت وجماعت حقیقت کے آئینے میں
- غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں
- نماز کے بعد دعا کی فضیلت

مکتبہ جمال کرم

9، مرکز الاویس، دربار مارکیٹ لاہور

Ph: 042-7324948
Mob: 0300-4205806